

مجمع قلوب الأبرار

وقرة عيون الأخيار

في شرح جوامع الأخبار

تأليف الشيخ العلامة :

عبد الرحمن بن ناصر السعدي

١٣٠٧ - ١٣٦٧ هـ

اعتنى به وعلق عليه :

محمد بن عبد الجواد الصاوي

دار الهداة للنشر

بجمل قلوب الأبرار

وقرة عيون الأخيار

في شرح جوامع الأخبار

تأليف الشيخ العلامة:

عبد الرحمن بن ناصر السعدي

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

١٣٠٧ - ١٣٧٦ هـ

اعتنى به وعلق عليه:

محمد بن عبد الجواد الصاوي

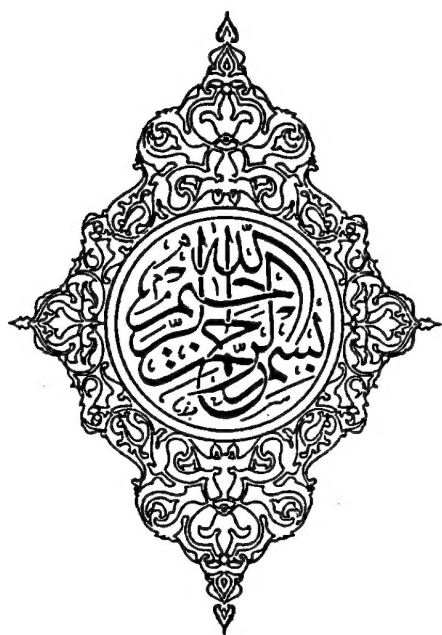
عفا الله عنه

دار الكدات للنشر

معاً لنشر علم نافع

طبع بإذن من ورثة المؤلف
حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
ربيع الثاني ١٤٢٤هـ

دار الهداه للنشر
المملكة العربية السعودية - جدة
هاتف : ٦٦٨٩٨٩٣ فاكس ٦٦٨٩٨٩٥
ص.ب : ٤٢٦ جدة ٢١٤١١



مقدمة المؤلف بالكتاب

الحمد لله رب العالمين ، أحمده سبحانه على نعمه التي تترى وتتوالى علينا بلا حصر وعدّ ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، المستحقّ وحده للعبودية والربوبية وكمال الأسماء والصفات لا مثيل له ولا نظير ولا ندّ ، والصلاة والسلام الأتمّان الأكملان على رسولنا وحبيبنا ونبيّنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلّم تسليمًا كثيرًا .. أما بعد :

فإنّ من نعم الله على العباد أن هيا لهم على مرّ العصور أئمة في العلم والتقى ، هم للأمة مصابيح الدجى ، ومنازل الهدى ، بهم يهتدى ويقتدى ويحتذى ، كم طالب علم علّموه ، وكم جاهل أرشدوه ودلّوه . فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خيراً كثيراً .

من هؤلاء العلماء الرّيّانيين ، مؤلف هذا الكتاب الشيخ العلامة /عبد الرحمن بن ناصر السعدي - رحمه الله رحمة واسعة - فقد ألّف الرسائل المباركة بأسلوب سهل واضح ، يسهل للعامة والخاصة ، والكبير والصغير ، فجزاه الله خيراً على ذلك وجمعنا به في جنّات النعيم .

ومن الكتب المباركة التي لاقت قبولاً كبيراً بين الناس هذا الكتاب الذي بين أيدينا : (بهجة قلوب الأبرار ، وقرّة عيون الأخيار ، في شرح جوامع الأخبار) وهو كتاب جامع في مضمونه ، سهل في عبارته ، حوى درراً من شرح نفيس لأحاديث المصطفى ﷺ ، يصلح للأب في بيته مع ابنائه ، وللمربي مع طلابه ، ولإمام المسجد مع المصلّين ، وللباحث وطالب العلم ، ولكل من قصد الانتفاع .

وقد طبع الكتاب طبعات عدّة ، ونفع الله به الكثير ، وهذا من فضل الله أولاً ، ثم من إخلاص مؤلفه - فيما نحسب - ثانياً ، فرأيت أن أشارك فيه بتخريج أحاديثه ، وتوضيح عباراته الصّعبة والاعتناء به ، عليّ أن أشارك في أجر علم نافع ينتفع به العبد بعد موته .

عملي في الكتاب :

- (١) الترجمة لمؤلفه العلامة الشيخ / عبد الرحمن بن ناصر السعدي - رحمه الله - في أول الكتاب .
- (٢) عزو الآيات التي استشهد بها المؤلف إلى مواضعها في المصحف .
- (٣) تخريج أحاديث الكتاب كاملة ما كان منها رئيساً في الباب ، وما كان كشواهد استشهد بها المؤلف ضمن شرحه للأحاديث .
- (٤) ما كان من الأحاديث في الصحيحين - البخاري ومسلم - اكتفيت بالإشارة إلى موضعه فيهما .
- (٥) ما كان في صحيح البخاري أثبتته بالإشارة إليه في جميع الأبواب التي ذكره البخاري فيها ، وذلك لأن الإمام البخاري - رحمه الله - يعنون الأبواب بفقهِ الحديث وما يؤخذ منه من فوائد .
- (٦) ما كان من الأحاديث في غير الصحيحين ، اكتفيت في التصحيح والتضعيف فيها بكلام الشيخ العلامة / محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله - في كتبه . وكتبت قبل كل تخريج - لأحاديث التي في غير الصحيحين - درجة الحديث من صحّة أو ضعف ، وفصلت ذلك بعده مباشرة ، وجعلت هذا منهجي في التصحيح والتضعيف .
- (٧) كتبت تحت كل رقم رقم المؤلف للحديث عنواناً له ، واخترت هذه العناوين من ترجمة أصحاب الكتب التسعة للأحاديث ، فما ناسب منها مع الموضوع أثبتته ، وما لم أجد له عنواناً مناسباً من الكتب التسعة كتبت له عنواناً يناسب المقام ، وهذا قليل بل نادر في الكتاب . وأغلب العناوين من عناوين أبواب الصحيحين .
- (٨) ميّزت في الكتاب بين خطّ الحديث وخطّ الشرح ، وجعلت الحديث في إطار رمادي يميّزه عن غيره ، وكتبت رقم الحديث وعنوانه بخط آخر .

(٩) أضفت بعض التعريفات والتوضيحات المهمة ؛ لما رأيته من عبارات غير واضحة ،
وبيّنت في الحاشية بعض الإحالات والمعاني التي يناسب المقام لذكرها دون إطالة
أو إسهاب .

(١٠) أشرت في الحاشية إلى عدد من الفوائد اللطيفة من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية
وتلميذه ابن القيم ، ومن كلام شيخنا العلامة / محمد بن صالح العثيمين -
رحم الله الجميع - .

(١١) قمت بتصحيح الأخطاء الطباعية التي وقعت في نسخ مطبوعة قبل ذلك ،
متحرّياً الدقة والصواب قدر المستطاع .

وإن كان من كلمة شكر فالشكر لله عز وجل أولاً الذي أنعم عليّ بخدمة هذا
الكتاب القيم الذي أسأله جلّ وعلا أن ينفع به كاتبه وقارئه ومعلّمه والذال عليه
والمعتني به .

ثم أثني بالشكر الجزيل لكل من ساهم معي في هذا العمل برأي أو فكرة أو مشورة
أو جهد .

وأدعو الله أن ينفع بهذا العمل المتواضع ، وأن يجعله خالصاً صواباً ليس لأحد
من الناس فيه حظ ولا نصيب .

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين ..

وكتبه راجي عفوره :

محمد بن عبد الجواد الصاوي

جدة

في ١/٤/١٤٢٤هـ

ترجمة مختصرة للمؤلف

اسمه ونسبه :

هو الشيخ أبو عبد الله ، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر آل سعدي من قبيلة تميم .

مولده :

ولد في بلدة عنيزة في القصيم ، في الثاني عشر من شهر الله المحرم عام ألف وثلاثمائة وسبع من الهجرة النبوية .

نشأته وطلبه للعلم :

توفيت أمه وله أربع سنين ، وتوفي والده وله سبع سنين ، فتربى يتيماً ، فقيض الله له زوجة والده ، فكفلته وأحبته ، وصار عندها موضع الرعاية والعناية . ونشأ نشأة حسنة ، وكان قد استرعى الأنظار منذ حداثة سنه بذكائه ورغبته الشديدة في العلوم ، وقد قرأ القرآن بعد وفاة والده ثم حفظه عن ظهر قلب ، وأتقنه وعمره أحد عشر سنة ، ثم اشتغل في التعلم على علماء بلده وعلى من قدم بلده من العلماء ، فاجتهد وجدّ حتى نال الحظّ الأوفر من كل فن من فنون العلم ، ولما بلغ من العمر ثلاثاً وعشرين سنة جلس للتدريس فكان يتعلّم ويعلم ، حتى أنه في عام ألف وثلاثمائة وخمسين صار التدريس ببلده راجعاً إليه .

أهم مشايخه :

أخذ عن الشيخ : إبراهيم بن حمد بن جاسر ، وهو أول من قرأ عليه وكان المؤلف يصف شيخه بحفظه للحديث ، ويتحدّث عن ورعه ومحبته للفقراء مع حاجته ومواساتهم ، وكثيراً ما يأتيه الفقير في اليوم الشاتي فيخلع أحد ثوبيه ويلبسه الفقير مع حاجته إليه ، وقلة ذات يده - رحمه الله - ، ومن مشايخ المؤلف الشيخ : محمد بن عبد الكريم الشبل ، قرأ عليه في الفقه وعلوم العربية وغيرهما ، ومنهم الشيخ : صالح بن عثمان القاضي (قاضي عنيزة) قرأ عليه في التوحيد والتفسير والفقه أصوله وفروعه وعلوم

العربية ، وهو أكثر من قرأ عليه الشيخ ولازمه ملازمة تامة حتى توفي رحمه الله ، ومنهم الشيخ : عبد الله بن عايض ، ومنهم الشيخ : صعب التويجري ، ومنهم الشيخ : على السناني ، ومنهم الشيخ : علي الناصر أبو وادي ، قرأ عليه في الحديث ، وأخذ عنه الأمهات الست وغيرها وأجازه في ذلك ، ومنهم الشيخ : محمد بن الشيخ عبد العزيز المحمد المانع (مدير المعارف في المملكة العربية السعودية - سابقاً) .

أبرز تلاميذه :

لقد تخرّج على الشيخ كثيرون ، وأشهرهم :

❖ شيخنا العلامة / محمد بن صالح العثيمين - رحمه الله - . وهو خليفته في التدريس والإفتاء في عنيزة وغيرها ، وله أشرطة وشروح ومصنفات كثيرة نافعة .

❖ الشيخ / عبد الله بن عبد العزيز بن عقيل . عضو الهيئة القضائية العليا في وزارة العدل السعودية .

❖ الشيخ / علي بن حمد الصالحي - رحمه الله - .

❖ الشيخ / عبد الله بن عبد الرحمن البسام - رحمه الله - .

❖ الشيخ / عبد العزيز بن محمد سلمان - رحمه الله - .

نبذة من أخلاق الشيخ :

كان على جانب كبير من الأخلاق الفاضلة ، متواضعاً للصغير والكبير والغني والفقير ، وكان يقضي بعض وقته في الاجتماع بمن يرغب حضوره فيكون مجلسهم نادياً علمياً ، حيث أنه يحرص أن يحتوي على البحوث العلمية والاجتماعية ويحصل لأهل المجلس فوائد عظيمة من هذه البحوث النافعة التي يشغل وقتهم فيها ، وكان على جانب كبير من الأدب والعفة والنزاهة والحزم في كل أعماله ، وكان من أحسن الناس تعليماً وأبلغهم تفهيماً ، مرتباً لأوقات التعليم .

مكاته العلمفة :

كان ذا معرفة تامة ففقهه ، أصوله وفروعه . وفف أول أمره متمسكاً بالمذهب الحنبلفف ففبعاً لمشائخه ، وحفظ بعض المتون من ذلك ، وكان له مصنف فف أول أمره ففقهه ، نظم رجز نحو أربعمائة بفف وشرحه شرحاً مختصراً ، ولكنه لم ففرب ظهوره لأنه على ما ففعتقده أولاً .

وكان أعظم اشتغاله وانتفاعه بكتب ففخ الإسلام ابن ففمفة وتلمفذه ابن القفم ، وحصل له ففر كثر ففسببهما فف علم الأصول والتوففد والتفسفر والفقه وففرها من العلوم النافعة ، وبسبب استنارته بكتب الففخفن صار لا ففقفد بالمذهب الحنبلفف ، بل ففرج ما ففرجع عنده بالدلفل الشرعف . ولا ففطن فف علماء المذاهب . وله الفف الطولى فف التفسفر ، فذقرأ عدة تفاسفر وففرف فففه ، وألف تفسفراً ففلفاً فف عدة مجلدات ، فسره بالبفذهة من فففر أن ففكون عنده وقت التصفنف كتاب تفسففر ولا فففره ، ودائماً ففقرأ والتلامفد فف القرآن الكرفف وففسره ارتجالاً ، وففستطرد وففبن من معانف القرآن وفوائده ، وففستنبط منه الفوائد البفذهة والمعانف الففلفة .

مؤلفاته :

- ❖ صنّف العففف من الكتب والرسائل منها مطبوع وفففر مطبوع ، من ذلك :
- ❖ تفسفر القرآن الكرفف المسمى "تفسفر الكرفف المنان" .
- ❖ حاشفة على الفقه استءراكاً على ففمفع الكتب فف المذهب الحنبلفف .
- ❖ إرشاء أولف البصائر والألأاب لمعرفة الفقه بأقرب الطرق وأفسر الأسباب .
- ❖ الفرة المقتصرة فف محاسن الإسلام .
- ❖ الخطب العصفرة القفمة .
- ❖ القواعد الحسان لتفسفر القرآن .
- ❖ تنزفه الففن وحملته ورفاله ، مما افتراه القصفمف فف أغلاله .
- ❖ الحق الواضح المبفن ، فف شرح توففد الأنبفاء والمرسلفن .

- ❖ توضيح الكافية الشافية ، وهو كالشرح لنونية الشيخ ابن القيم .
- ❖ وجوب التعاون بين المسلمين ، وموضوع الجهاد الديني .
- ❖ القول السديد في مقاصد التوحيد .
- ❖ مختصر في أصول الفقه .
- ❖ تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن .
- ❖ الرياض الناضرة .
- ❖ المواهب الربانية من الآيات القرآنية .
- ❖ الدلائل القرآنية في العلوم العصرية .
- ❖ فوائد مستنبطة من سورة يوسف .
- ❖ بهجة قلوب الأبرار ، وقرّة عيون الأخيار ، في شرح جوامع الأخبار .
- ❖ التوضيح والبيان لشجرة الإيمان .
- ❖ منهج السالكين وتوضيح الفقه في الدين .
- ❖ مجموع الفوائد ، واقتناص الأوابد .

هذا .. وله فوائد منثورة وفتاوى كثيرة ، وله تعليقات شتى على كثير مما يمر عليه من الكتب ، وكانت الكتابة سهلة يسيرة عليه جداً ، حتى أنه كتب من الفتاوى وغيرها شيئاً كثيراً .

وفاته :

وبعد عمر مبارك دام قرابة ٦٩ عاماً في خدمة العلم توفّي رحمه الله فجر الخميس الثاني والعشرين من جمادى الآخرة عام ١٣٧٦هـ ، بعد مرض دام حوالي خمس سنين ، في مدينة عنيزة من بلاد القصيم ودفن بها رحمه الله رحمة واسعة^١ .



١ هذه الترجمة جمعها من بعض من كتبوا عن الشيخ من طلابه ومن غيرهم ومن المراجع في ذلك : كتاب علماء نجد (٢٠٢٢/٤) ، ومشاهير علماء نجد (٢٩٢) ، وصفحات من حياة علامة القصيم د/الطيّار ، وإتحاف النبلاء بسير العلماء (١٤٣١-٧٥) . وهناك مقالات متنوعة كثيرة عن الشيخ رحمه الله .

نهرىف بالكتاب

من تأمل هذا الكتاب على اختصاره ووضوحه رآه مشتملاً من جميع العلوم النافعة على: علم التوحيد، والأصول، والعقائد، وعلم السير والسلوك إلى الله، وعلم الأخلاق، والآداب الدينية، والدنيوية، والطبّية، وعلم الفقه والأحكام في كل أبواب الفقه: من عبادات، ومعاملات، وأنكحة، وغيرها، وبيان حكمها، ومأخذها وأصولها وقواعدها، وعلوم الإصلاحات المتنوعة، والمواضيع النافعة، والتوجيهات إلى جلب المنافع الخاصة والعامة، الدينية والدنيوية، ودفع المضار.

وهي كلها مأخوذة ومستفادة من كلماته صلوات الله وسلامه عليه، حيث اختير فيه شرح أجمع الأحاديث وأنفعها، كما ستراه.

وذلك كله من فضل الله ورحمته .. والله هو المحمود وحده.



مقدمة المؤلف

الحمد لله المحمود على ما له من الأسماء الحسنى، والصفات الكاملة العظيمة العليا، وعلى آثارها الشاملة للأولى والأخرى.

وأصلي وأسلم على محمد أجمع الخلق لكل وصف حميد، وخلق رشيد، وقول سديد، وعلى آله وأصحابه وأتباعه من جميع العبيد.

أما بعد: فليس بعد كلام الله أصدق ولا أنفع ولا أجمع لخير الدنيا والآخرة من كلام رسوله وخليفه محمد ﷺ؛ إذ هو أعلم الخلق، وأعظمهم نصحاً وإرشاداً وهداية، وأبلغهم بياناً وتأصيلاً وتفصيلاً، وأحسنهم تعليماً. وقد أوتي ﷺ جوامع الكلم، واختصر له الكلام اختصاراً، بحيث كان يتكلم بالكلام القليل لفظه، الكثيرة معانيه، مع كمال الوضوح والبيان الذي هو أعلى رتب البيان.

وقد بدا لي أن أذكر جملة صالحة من أحاديثه الجوامع في المواضيع الكلية، والجوامع في جنس، أو نوع، أو باب من أبواب العلم، مع التكلم على مقاصدها وما تدل عليه، على وجه يحصل به الإيضاح والبيان مع الاختصار، إذ المقام لا يقتضي البسط.

فأقول مستعيناً بالله، سائلاً منه التيسير والتسهيل:

الحديث الأول

النّية في الإيمان

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله. ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينجسها فهجرته إلى ما هاجر إليه. متفق عليه.



١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الوحي ، باب بدء الوحي (١) . وفي كتاب الإيمان ، باب ما جاء إن الأعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى (٥٤)، وفي كتاب العتق ، باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه (٢٥٢٩) ، وفي كتاب المناقب ، باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه (٣٨٩٨) ، وفي كتاب النكاح ، باب من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة فله ما نوى (٥٠٧٠) ، وفي كتاب الأيمان والندور ، باب النية في الإيمان (٦٦٨٩) ، وفي كتاب الحيل ، باب في ترك الحيل وأن لكل امرئ ما نوى في الإيمان (٦٩٥٣) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة ، باب قوله ﷺ : (إنما الأعمال بالنية) (١٩٠٧) .

الحديث الثاني

نقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه - وفي رواية -: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا - فهو ردّ» متفق عليه.

هذان الحديثان العظيمان يدخل فيهما الدين كله، أصوله وفروعه، ظاهره وباطنه. فحديث عمر ميزان للأعمال الباطنة، وحديث عائشة ميزان الأعمال الظاهرة. ففيهما الإخلاص للمعبود، والمتابعة للرسول اللذان هما شرط لكل قول وعمل، ظاهر وباطن. فمن أخلص أعماله لله متبوعاً في ذلك رسول الله ﷺ فهذا الذي عمله مقبول. ومن فقد الأمرين أو أحدهما فعمله مردود، داخل في قول الله تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا﴾^١ والجامع للوصفين داخل في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾^٢ الآية.. ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^٣.

أما النية: فهي القصد للعمل تقرباً إلى الله، وطلباً لمرضاته وثوابه. فيدخل في هذا: نية العمل، ونية المعمول له.

أما نية العمل: فلا تصحُّ الطهارة بأنواعها، ولا الصلاة والزكاة والصوم والحج وجميع العبادات إلا بقصدها ونيتها، فينوي تلك العبادة المعيّنة. وإذا كانت العبادة تحتوي على أجناس وأنواع؛ كالصلاة، منها: الفرض، والنفل المعين، والنفل المطلق.

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود (٢٦٩٧).
وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور (١٧١٨).

٢ سورة الفرقان - آية ٢٣.

٣ سورة النساء - آية ١٢٥.

٤ سورة البقرة - آية ١١٢.

٥ النفل المعين كالرواتب والوتر ونحوهما، و النفل المطلق: هو الذي لا يتقيد بوقت ولا سبب.

فالمطلق منه يكفي فيه أن ينوي الصلاة. وأما المعين من فرض أو نفل معين - كوتر أو راتبة - فلا بدّ مع نية الصلاة أن ينوي ذلك المعين. وهكذا بقية العبادات.

ولا بدّ أيضاً : أن يميّز العادة عن العبادة. فمثلاً الاغتسال يقع نظافة أو تبرداً، ويقع عن الحدث الأكبر، وعن غسل الميت، وللجمعة ونحوها، فلا بد أن ينوي فيه رفع الحدث أو ذلك الغسل المستحب. وكذلك يخرج الإنسان الدراهم مثلاً : للزكاة أو للكفارة أو للنذر أو للصدقة المستحبة أو هدية؛ فالعبرة في ذلك كله على النية.

ومن هذا: حيل المعاملات إذا عامل معاملة ظاهرها وصورتها الصحة، ولكنه يقصد بها التوصل إلى معاملة ربوية، أو يقصد بها إسقاط واجب، أو توسلاً إلى محرم. فإن العبرة بنيته وقصده لا بظاهر لفظه؛ فإنما الأعمال بالنيات. وذلك بأن يضمّ إلى أحد العوضين ما ليس بمقصود، أو يضمّ إلى العقد عقداً غير مقصود. قاله شيخ الإسلام^١.

وكذلك شرط الله في الرجعة وفي الوصية: أن لا يقصد العبد فيهما المضارة.

ويدخل في ذلك جميع الوسائل التي يتوصل بها إلى مقاصدها؛ فإن الوسائل لها أحكام المقاصد، صالحة أو فاسدة. والله يعلم المصلح من المفسد.

وأما نية المعمول له: فهو الإخلاص لله في كل ما يأتي العبد وما يذر، وفي كل ما يقول ويفعل. قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^٢ وقال: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾^٣.

وذلك أن على العبد أن ينوي نية كليّة شاملة لأموره كلها، مقصوداً بها وجه الله، والتقرب إليه، وطلب ثوابه، واحتساب أجره، والخوف من عقابه. ثم يستصحب هذه النية في كل فرد من أفراد أعماله وأقواله، وجميع أحواله، حريصاً فيه على تحقيق

١ مجموع الفتاوى (٤٥٢/٢٩).

٢ سورة البينة - آية ٥.

٣ سورة الزمر - آية ٣.

الإخلاص وتكميله، ودفع كل ما يضاده: من الرياء والسمعة، وقصد المحمّدة عند الخلق، ورجاء تعظيمهم، بل إن حصل شيء من ذلك فلا يجعله العبد قصده، وغاية مراده، بل يكون القصد الأصل منه: وجه الله، وطلب ثوابه من غير التفات للخلق، ولا رجاء لنفعهم أو مدحهم. فإن حصل شيء من ذلك من دون قصد من العبد لم يضره شيئاً، بل قد يكون من عاجل بشرى المؤمن.

فقوله ﷺ: **"إنما الأعمال بالنيّات"** أي: إنها لا تحصل ولا تكون إلا بالنية، وأن مدارها على النية. ثم قال: **"وإنما لكل امرئ ما نوى"** أي: إنها تكون بحسب نيّة العبد صحتها أو فسادها، كمآلها أو نقصانها، فمن نوى فعل الخير وقصد به المقاصد العليا - وهي ما يقرب إلى الله - فله من الثواب والجزاء: الجزاء الكامل الأوفى. ومن نقصت نيته وقصده نقص ثوابه. ومن توجّهت نيته إلى غير هذا المقصد الجليل فاته الخير، وحصل على ما نوى من المقاصد الدنيئة الناقصة. ولهذا ضرب النبي ﷺ مثلاً ليقاس عليه جميع الأمور، فقال: **"فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله"** أي: حصل له ما نوى، ووقع أجره على الله **"ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه"** خصّ فيه المرأة التي يتزوجها بعد ما عمّ جميع الأمور الدنيوية لبيان أن جميع ذلك غايات دنيئة، ومقاصد غير نافعة، وكذلك حين سئل ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة، أو حمية، أو ليرى مقامه في صف القتال **"أي ذلك في سبيل الله؟"** فقال: **"من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله"** وقال تعالى في اختلاف الإنفاق بحسب النيات: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا

١ أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب الجهاد والسير ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا (٢٨١٠) ، وفي كتاب فرض الخمس ، باب من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره (٣١٢٦) ، وفي كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى {ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين} (٧٤٥٨) . من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه . وأخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الإمارة ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (١٩٠٤) .

مَنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ ۖ وَقَالَ: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وهكذا جميع الأعمال .

والأعمال إنما تتفاضل ويعظم ثوابها بحسب ما يقوم بقلب العامل من الإيمان والإخلاص، حتى إن صاحب النية الصادقة - وخصوصاً إذا اقترن بها ما يقدر عليه من العمل - يلتحق صاحبها بالعمل. قال تعالى: ﴿وَمَنْ تَخَرَّجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾^١.

وفي الصحيح مرفوعاً: "إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً"، "إن بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم - أي: في نياتهم وقلوبهم وثوابهم - حبسهم العذر" وإذا همّ العبد بالخير ثم لم يقدر له العمل كتبت همته ونيته له حسنة كاملة^٢. والإحسان إلى الخلق بالمال والقول والفعل خير وأجر وثواب عند الله. ولكنه يعظم ثوابه بالنية.

١ سورة البقرة - آية ٢٦٥.

٢ سورة النساء - آية ٣٨.

٣ سورة النساء - آية ١٠٠.

٤ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الجهاد والسير، باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة (٢٩٩٦) بنحوه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

٥ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب المغازي، باب نزول النبي ﷺ الحجر (٤٤٢٣).

٦ معنى همّ: أي عزم على القيام به ولم يفعله.

٧ أخذنا من الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق، باب من همّ بحسنة أو سيئة (٦٤٩١) عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل قال: "إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك، فمن همّ بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإن هو همّ بما فعلها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة، ومن همّ بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة، فإذا هو همّ بما فعلها كتبها الله له سيئة واحدة". وبنحوه أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في كتاب الإيمان، باب إذا همّ العبد بحسنة كتبت له، وإذا همّ بسيئة لم تكتب (١٣٠).

قال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي: فإنه خير، ثم قال: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^١ فرتب الأجر العظيم على فعل ذلك ابتغاء مرضاته.

وفي البخاري مرفوعاً: "من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدّاها الله عنه. ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله"^٢ فانظر كيف جعل النية الصالحة سبباً قوياً للرزق وأداء الله عنه، وجعل النية السيئة سبباً للتلف والإتلاف.

وكذلك تجري النية في المباحات والأمور الدنيوية. فإن من قصد بكسبه وأعماله الدنيوية والعادية الاستعانة بذلك على القيام بحق الله وقيامه بالواجبات والمستحبات، واستصحب هذه النية الصالحة في أكله وشربه ونومه وراحاته ومكاسبه: انقلبت عاداته عبادات، وبارك الله للعبد في أعماله، وفتح له من أبواب الخير والرزق أموراً لا يحتسبها ولا تخطر له على بال. ومن فاتته هذه النية الصالحة لجهله أو تهاونه فلا يلومن إلا نفسه. وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال: "إنك لن تعمل عملاً تبتغي به وجه الله إلا أجزت عليه، حتى ما تجعله في في امرأتك"^٣.

١ سورة النساء - آية ١١٤.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه، في الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس، باب من أخذ أموال الناس يريد أدائها أو إتلافها (٢٣٨٧) من حديث أبي هريرة ؓ.

٣ أي في قم امرأتك.

٤ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الإيمان، باب ما جاء إن الأعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى (٥٦) من حديث سعد بن أبي وقاص ؓ بنحوه، وأخرجه في كتاب المغازي، باب حجة الوداع (٤٤٠٩)، وفي كتاب الدعوات، باب الدعاء برفع الوباء والوجع (٦٣٧٣)، وفي كتاب الجنائز، باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة (١٢٩٦)، وفي كتاب المناقب، باب قول النبي ﷺ: اللهم امض لأصحابي مهترهم (٣٩٣٦)، وفي كتاب المرضى، باب قول المريض إني أوجع أو وارأساه أو اشتد بي الوجع (٥٦٦٨)، وفي كتاب الوصايا، باب أن يترك ورثته أغنياء خير من أن يتكفوا الناس (٢٧٤٢)، وفي كتاب الفرائض، باب ميراث البنات (٦٧٣٣). وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الوصية، باب الوصية بالثلث (١٦٢٨) بنحوه كذلك.

فعلم بهذا: أن هذا الحديث جامع لأمر الخير كلها . فحقيق بالمؤمن الذي يريد نجاته نفسه ونفعها أن يفهم معنى هذا الحديث، وأن يكون العمل به نصب عينيه في جميع أحواله وأوقاته .

وأما حديث عائشة: فإن قوله ﷺ : **من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردّ** . أو **من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ** فيدلُّ بالمنطوق وبالمفهوم^١ .

أما منطوقه: فإنه يدلُّ على أن كل بدعة أحدثت في الدين ليس لها أصل في الكتاب ولا في السنة، سواء كانت من البدع القولية الكلامية، كالتجهم والرفق والاعتزال^٢ وغيرها، أو من البدع العملية كالتعبد لله بعبادات لم يشرعها الله ولا رسوله . فإن ذلك كله مردود على أصحابه . وأهله مذمومون بحسب بدعهم ويُعدها عن الدين . فمن أخبر بغير ما أخبر الله به ورسوله، أو تعبد بشيء لم يأذن الله به ورسوله ولم يشرعه: فهو مبتدع . ومن حرم المباحات، أو تعبد بغير الشرعيات: فهو مبتدع .

وأما مفهوم هذا الحديث: فإن من عمل عملاً، عليه أمر الله ورسوله - وهو التعبد لله بالعقائد الصحيحة، والأعمال الصالحة: من واجب ومستحب: فعمله مقبول، وسعيه مشكور .

١ المنطوق هو : ما دلَّ عليه اللفظ في محلِّ النطق ، والمفهوم خلافه .

٢ **التجهم** : هو اعتقاد الجهمية ، سُئِلوا بذلك نسبة إلى الجهم بن صفوان ، وكان تلميذاً للجعد بن درهم الذي كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن والتعطيل . ومما قالوه : أن الإنسان لا إرادة له ولا استطاعة ولا اختيار ، وإنما هو مجبور في كلِّ أفعاله التي يخلقها الله فيه ، وقالوا بقاء الجنة والنار بعد دخول أهلها ، وضلالهم معروف في باب الأسماء والصفات . **والرفق** : هو اعتقاد الشيعة الرافضون لإمامة أبي بكر وعمر ، وقد كفّروا الصحابة ، وأبطلوا الاجتهاد ، وأتهموا الصحابة بتحريف القرآن ، وأدّعوا أن الشريعة التي بين أيدي المسلمين ليست هي ما أنزل الله ، وأسقطوا التكليف لذلك ، وأباحوا المحرمات الشرعية كمنكاح المتعة وغيره ، وهم فرق ضالة ، نسأل الله أن يحمي المسلمين من كيدهم ومكرهم .

والاعتزال : هو اعتقاد المعتزلة الذين نفوا الصفات القديمة عن الله . وأصول مذهبهم هي : التوحيد والعدل والوعد والوعيد والمترلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهي مصطلحات على أمور يقصدونها هم ، وليست بالمعاني المعروفة عند أهل السنة ، وهذه الفرقة من أكثر الفرق ضلالاً وضياًعاً ، حتى إنَّ منهم فرقاً أنكروا الخالق والبعث والمعاد ، وأخرى أنكروا الرسل . وهكذا يجرُّ الباطل بعضه .

ويستدلُّ بهذا الحديث على أنَّ كلَّ عبادة فعلت على وجه منهي عنه فإنها فاسدة؛ لأنه ليس عليها أمر الشارع، وأن النهي يقتضي الفساد. وكل معاملة نهى الشارع عنها فإنها لاغية لا يعتدُّ بها.



الحديث الثالث

الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم

عن تميم الداري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: الدين النصيحة، الدين النصيحة، الدين النصيحة. قالوا: لن يا رسول الله؟ قال: لله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم رواه مسلم^١

كرّر النبي ﷺ هذه الكلمة اهتماماً للمقام، وإرشاداً للأمة أن يعلموا حق العلم أن الدين كله - ظاهره وباطنه - منحصر في النصيحة. وهي القيام التام بهذه الحقوق الخمسة.

فالنصيحة لله: الاعتراف بوحداية الله. وتفردّه بصفات الكمال على وجه لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه، والقيام بعبوديته ظاهراً وباطناً، والإنابة إليه كل وقت بالعبودية، والطلب، رغبة ورهبة مع التوبة والاستغفار الدائم؛ لأن العبد لا بدّ له من التقصير في شيء من واجبات الله، أو التجرؤ على بعض المحرّمات. وبالتوبة الملازمة والاستغفار الدائم يجبر نقصه، ويتم عمله وقوله.

وأما النصيحة لكتاب الله: فبحفظه وتدبره، وتعلّم أفاضله ومعانيه والاجتهاد في العمل به في نفسه وفي غيره.

وأما النصيحة للرسول: فهي الإيمان به ومحبته، وتقديمه فيها على النفس والمال والولد، واتباعه في أصول الدين وفروعه، وتقديم قوله على قول كل أحد، والاجتهاد في الاهتداء بهديه، والنصر لدينه.

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة (٥٥).

وعلقه البخاري في كتاب الإيمان، قال: باب قوله ﷺ الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. ولم يذكر الحديث مسنداً في الباب.

٢ مما يدلّ لذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الإيمان والتذوّر، باب كيف كانت يمين النبي ﷺ (٦٦٣٢)، عن عبد الله بن هشام قال: كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال له عمر: ==

وأما النصيحة لأئمة المسلمين - وهم ولاتها، من الإمام الأعظم إلى الأمراء والقضاة إلى جميع من لهم ولاية عامة أو خاصة -؛ فباعتقاد ولايتهم، والسمع والطاعة لهم، وحثّ الناس على ذلك، وبذل ما يستطيعه من إرشادهم، وتنبيههم إلى كل ما ينفعهم وينفع الناس، وإلى القيام بواجبهم.

وأما النصيحة لعامة المسلمين: فبأن يحبّ لهم ما يحبّ لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه، ويسعى في ذلك بحسب الإمكان، فإنّ من أحب شيئاً سعى له، واجتهد في تحقيقه وتكميله.

فالنبي ﷺ فسّر النصيحة بهذه الأمور الخمسة التي تشمل القيام بحقوق الله، وحقوق كتابه، وحقوق رسوله، وحقوق جميع المسلمين على اختلاف أحوالهم وطبقاتهم. فشمّل ذلك الدين كله، ولم يبق منه شيء إلا دخل في هذا الكلام الجامع المحيط. والله أعلم.



=- يا رسول الله لأنت أحبُّ إليّ من كل شيء إلا من نفسي . فقال النبي ﷺ : " لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحبّ إليك من نفسك " فقال له عمر: فإنه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي . فقال النبي ﷺ : " الآن يا عمر " .

الحديث الرابع

الإيمان الذي يدخل به الجنة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال "أتى أعرابي النبي ﷺ، فقال: دلّني على عمل إذا عملته دخلت الجنة. قال: تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان. قال: والذي نفسي بيده، لا أزيد على هذا شيئاً ولا أنقص منه. فلما ولى، قال النبي ﷺ: مَنْ سَرَهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا" متفق عليه.

قد وردت أحاديث كثيرة في هذا الأصل الكبير الذي دلّ عليه الحديث. ومدلولها كلها متفقٌ أو متقارب على أن من أدى ما فرض الله عليه بحسب الفروض المشتركة والفروض المختصة بالأسباب التي من وجدت فيه وجبت عليه. فمن أدى الفرائض واجتنب المحرمات استحق دخول الجنة، والنجاة من النار. ومن اتصف بهذا الوصف فقد استحق اسم الإسلام والإيمان، وصار من المتّقين المفلحين، وممن سلك الصراط المستقيم.

يشبه هذا ويقاربه:

١ أخرجه البخاري في كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة برقم (١٣٩٧) بنحوه.

وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب الإيمان الذي يدخل به الجنة، وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة (١٤) واللفظ له.

الحديث الخامس

جامع أوصاف الإسلام

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال: قلت يا رسول الله: هل لي في الإسلام هؤلاء لا أسأل منه أحداً بعدك. قال: قل: آمنت بالله، ثم استقم. رواد مسلم.

فهذا الرجل طلب من النبي ﷺ كلاماً جامعاً للخير نافعاً، موصلاً صاحبه إلى الفلاح. فأمره النبي ﷺ بالإيمان بالله الذي يشمل ما يجب اعتقاده: من عقائد الإيمان، وأصوله، وما يتبع ذلك: من أعمال القلوب، والانقياد والاستسلام لله باطنياً وظاهراً، ثم الدوام على ذلك، والاستقامة عليه إلى الممات.

وهو نظير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ١. فربّ

على الإيمان والاستقامة: السلامة من جميع الشرور، وحصول الجنة وجميع المحاب.

وقد دلت نصوص الكتاب والسنة الكثيرة على أن الإيمان يشمل ما في القلوب من العقائد الصحيحة، وأعمال القلوب: من الرغبة في الخير، والرغبة من الشر، وإرادة الخير، وكراهة الشر. ومن أعمال الجوارح ٢. ولا يتم ذلك إلا بالثبات عليه ٣.

١ أخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب جامع أوصاف الإسلام (٣٨) ولفظه: "قل آمنت بالله فاستقم" وأما اللفظ الذي ذكره المصنف رحمه الله: "قل آمنت بالله ثم استقم" فقد أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٤٩٩١)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٤٣٩٥).

٢ سورة فصلت - آية ٣٠.

٣ الجوارح هي: الأعضاء.

٤ قال ابن القيم رحمه الله: [فبين العمل وبين القلب مسافة. وفي تلك المسافة قطاع تمنع وصول العمل إلى القلب فيكون الرجل كثير العمل وما وصل منه إلى قلبه محبة ولا خوف ولا رجاء، ولا زهد في الدنيا ولا رغبة في الآخرة، ولا نور يفرق به بين أولياء الله وأعدائه، وبين الحق والباطل، ولا قوة في أمره. فلو وصل أثر الأعمال إلى قلبه لاستنار وأشرق، ورأى الحق والباطل، وميّز بين أولياء الله وأعدائه، وأوجب له ذلك المزيد من الأحوال. ثم بين القلب وبين الرب مسافة وعليها قطاع تمنع وصول العمل إليه؛ من كبر وإعجاب وإدلال، ورؤية العمل، ونسيان المنّة، وعلل خفية لو استقصى في طلبها لرأى العجب. ومن رحمة الله تعالى: سترها على أكثر العمال، إذ لو رأوها وعانوها لوقعوا --

الحديث السادس

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه متفق عليه**. وزاد الترمذي والنسائي: **والمؤمن من أمنه الناس على ذماتهم وأموالهم**^١ وزاد البيهقي: **والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله**^٢.

ذكر في هذا الحديث كمال هذه الأسماء الجليلة، التي رتب الله ورسوله عليها سعادة الدنيا والآخرة. وهي الإسلام والإيمان، والهجرة والجهاد. وذكر حدودها بكلام جامع شامل، وأن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

وذلك أن الإسلام الحقيقي: هو الاستسلام لله، وتكميل عبوديته والقيام بحقوقه، وحقوق المسلمين. ولا يتم الإسلام حتى يحب للمسلمين ما يحب لنفسه. ولا يتحقق ذلك إلا بسلامتهم من شر لسانه وشر يده. فإن هذا أصل هذا الفرض الذي عليه للمسلمين. فمن لم يسلم المسلمون من لسانه أو يده كيف يكون قائماً بالفرض

== فيما هو أشد منها، من اليأس والقنوط والاستحسار، وترك العمل، وحمود العزم وفقر الهمة [١٠٠ هـ من مدارج السالكين (٤٣٩/١) ط. دار الكتاب العربي .

١ أخرجه البخاري في كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (١٠). وفي كتاب الرقاق، باب الانتهاء عن المعاصي برقم (٦٤٨٤) واللفظ له. وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب بيان تفاضل الإسلام وأي أمره أفضل (٤١) بنحوه.

٢ صحيح. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب الإيمان عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (٢٦٢٧)، والنسائي في سننه في كتاب الإيمان وشرائعه، باب صفة المؤمن (٤٩٩٥) كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وصححه الألباني في صحيح الترمذي (٢١١٨)، وفي صحيح الجامع (٦٧١٠).

٣ صحيح. أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (١١١٢٣) والحاكم في مستدركه (٢٤)، وابن حبان في صحيحه (٢٠٤/١١)، والطبراني في المعجم (٧٩٦)، وأحمد في مسنده (٢٣٤٣٨، ٢٣٤٤٧)، والبرز في مسنده (٣٧٥٢) من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه. وصححه الألباني في صحيح الترغيب (٢٨٥١)، وفي صحيح الجامع (٣٣٤٢)، وفي مشكاة المصابيح (٣١).

الذي عليه لإخوانه المسلمين؟ فسلامتهم من شره القولي والفعلي عنوان على كمال إسلامه.

وَفُسِّرُ الْمُؤْمِنُ : بأنه الذي يأمنه الناس على دمائهم وأموالهم؛ فإن الإيمان إذا دار في القلب وامتلاً به، أوجب لصاحبه القيام بحقوق الإيمان التي من أهمها: رعاية الأمانات، والصدق في المعاملات، والورع عن ظلم الناس في دمائهم وأموالهم. ومن كان كذلك عرف الناس هذا منه، وأمنوه على دمائهم وأموالهم. ووثقوا به، لما يعلمون منه من مراعاة الأمانات، فإن رعاية الأمانة من أخص واجبات الإيمان، كما قال ﷺ: "لا إيمان لمن لا أمانة له".^١

وَفُسِّرُ هُجْرَةُ الْتِي هِيَ فَرَضٌ عَيْنٍ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بِأَنَّهَا هَجْرَةُ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي. وهذا الفرض لا يسقط عن كل مكلف في كل حال من أحواله؛ فإن الله حرم على عباده انتهاك المحرمات، والإقدام على المعاصي. والهجرة الخاصة التي هي الانتقال من بلد الكفر أو البدع إلى بلد الإسلام، والسنة جزء من هذه الهجرة، وليست واجبة على كل أحد، وإنما تجب بوجود أسبابها المعروفة.

وَفُسِّرُ الْمُجَاهِدُ بِأَنَّهُ الَّذِي جَاهَدَ نَفْسَهُ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ مَيَّالَةً إِلَى الْكَسَلِ عَنِ الْخَيْرَاتِ، أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ، سَرِيعَةُ التَّأَثُّرِ عِنْدَ الْمَصَائِبِ، وَتَحْتَاجُ إِلَى صَبْرٍ وَجِهَادٍ فِي إِلْزَامِهَا طَاعَةَ اللَّهِ، وَثَبَاتِهَا عَلَيْهَا، وَمُجَاهَدَتِهَا عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ، وَرَدِّعِهَا عَنْهَا، وَجِهَادِهَا عَلَى الصَّبْرِ عِنْدَ الْمَصَائِبِ. وَهَذِهِ هِيَ الطَّاعَاتُ: امْتِنَالُ الْمَأْمُورِ، وَاجْتِنَابُ الْمَحْظُورِ، وَالصَّبْرُ عَلَى الْمَقْدُورِ.

فَالْمُجَاهِدُ حَقِيقَةٌ: مَنْ جَاهَدَهَا عَلَى هَذِهِ الْأُمُورِ؛ لَتَقُومَ بِوَاجِبِهَا وَوُضُفِيَّتِهَا. وَمَنْ أَشْرَفَ هَذَا النَّوْعَ وَأَجَلَّهُ: مُجَاهَدَتُهَا عَلَى قِتَالِ الْأَعْدَاءِ، وَمُجَاهَدَتِهِمْ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ؛ فَإِنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذُرْوَةُ سَنَامِ الدِّينِ.

١ أخرجه أحمد في مسنده (١١٩٧٥/١٢١٥٧/١٢٧٨٧/١٣٢٢٥) وصححه الألباني في صحيح الترغيب (٣٠٠٤)،

وفي الإيمان لابن أبي شيبة (٧)، وفي الإيمان لابن تيمية (١١)، (٣١٥).

فهذا الحديث من قام بما دلّ عليه فقد قام بالدين كله: من سلم المسلمون من لسانه
 وبيده، وأمنه الناس على دمانهم وأموالهم، وهجر ما نهى الله عنه، وجاهد نفسه على طاعة الله، فإنه
 لم يبق من الخير الديني والدنيوي الظاهري والباطني شيئاً إلا فعله، ولا من الشر شيئاً
 إلا تركه. والله الموفق وحده.



الحديث السابع

علامة المنافق

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال، قال رسول الله ﷺ : أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا التزم خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر^١ متفق عليه.

النِّفَاقُ أساس الشر. وهو أن يظهر الخير ويبطن الشر. هذا الحد يدخل فيه النفاق الأكبر الاعتقادي؛ الذي يظهر صاحبه الإسلام ويبطن الكفر. وهذا النوع مخرج من الدين بالكلية، وصاحبه في الدرك الأسفل من النار. وقد وصف الله هؤلاء المنافقين بصفات الشر كلها: من الكفر، وعدم الإيمان، والاستهزاء بالدين وأهله، والسخرية منهم، والميل بالكلية إلى أعداء الدين؛ لشاركتهم لهم في عداوة دين الإسلام. وهم موجودون في كل زمان، ولا سيّما في هذا الزمان الذي طغت فيه المادية والإلحاد والإباحية^٢.

والمقصود هنا: القسم الثاني من النفاق الذي ذكر في هذا الحديث فهذا النفاق العملي - وإن كان لا يخرج من الدين بالكلية - فإنه دهليز الكفر، ومن اجتمعت فيه هذه الخصال الأربع فقد اجتمع فيه الشر، وخلصت فيه نعوت المنافقين، فإن الصدق

١ فجر: أي زاد في الخصومة على حد الشرع، فلم يكتف بمقابلة السيئة بمثلها على سبيل المثال.

٢ أخرجه البخاري في كتاب الإيمان باب علامة المنافق (٣٤)، وفي كتاب المظالم والغصب باب إذا خاصم فجر (٢٤٥٩)، وفي كتاب الحزبة باب إثم من عاهد ثم غدر (٣١٧٨). واللفظ له. وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان، باب بيان خصال المنافق (٥٨).

٣ المادية: هي النزعة القائلة بأن كل ما هو موجود مادي، أو يعتمد كلية في وجوده على المادة.

الإلحاد: هو مذهب فلسفي يقوم على فكرة عدمية أساسها إنكار وجود الخالق سبحانه وتعالى. فيدعون بأن الكون وجد من دون خالق، وأن المادة أزلية أبدية، وهي الخالق والمخلوق في الوقت نفسه.

الإباحية: هم دعاة التحرر والفجور والفواحش، الذين يقولون أن الناس أحرار فيما يريدون من المتعة والشهوة الرخيصة.

٤ دهليز الكفر: أي مدخله وطريقه.

٥ أي صفاتهم.

والقيام بالأمانات ، والوفاء بالعهود ، والورع عن حقوق الخلق هي جماع الخير ، ومن أخصّ أوصاف المؤمنين . فمن فقد واحدة منها فقد هدم فرضاً من فروض الإسلام والإيمان ، فكيف بجميعها ؟

فالكذب في الحديث يشمل الحديث عن الله والحديث عن رسول الله ﷺ الذي من كذب عليه معتمداً فليتبوا مقعده من النار : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾^١ يشمل الحديث عما يخبر به من الوقائع الكلية والجزئية . فمن كان هذا شأنه فقد شارك المنافقين في أخصّ صفاتهم ، وهي الكذب الذي قال فيه النبي ﷺ : "إياكم والكذب ، فإنّ الكذب يهدي إلى الفجور ، وإنّ الفجور يهدي إلى النار ، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً"^٢ ومن كان إذا ائتمن على الأموال والحقوق والأسرار خانها ، ولم يقم بأمانته ، فأين إيمانه ؟ وأين حقيقة إسلامه ؟ وكذلك من ينكث^٣ العهود التي بينه وبين الله ، والعهود التي بينه وبين الخلق متّصف بصفة خبيثة من صفات المنافقين . وكذلك من لا يتورع عن أموال الخلق وحقوقهم ، ويغتنم فرصها ، ويخاصم فيها بالباطل ليثبت باطلاً ، أو يدفع حقاً . فهذه الصفات لا تكاد تجتمع في شخص ومعه من الإيمان ما يجزي أو يكفي ، فإنها تنافي الإيمان أشدّ المنافاة .

١ دليله الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العلم ، باب إثم من كذب على النبي ﷺ (١١٠) عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ قال : "ومن كذب عليّ متعمداً فليتبوا مقعده من النار " . وأخرجه مسلم في المقدمة ، باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ (٣) .

٢ سورة الصف - آية ٧ .

٣ يتحرى : أي يقصده ويبالغ ويجهده فيه .

٤ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٦٠٩٤) من حديث عبد الله بن مسعود ؓ ، بنحوه . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السر والصلوة والآداب ، باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله (٢٦٠٧) . بنحوه أيضاً .

ه معنى ينكث : أي ينقض ويخلف .

واعلم أن من أصول أهل السنة والجماعة : أنه قد يجتمع في العبد خصال خير وخصال شر ، وخصال إيمان وخصال كفر أو نفاق . ويستحق من الثواب والعقاب بحسب ما قام به من موجبات ذلك وقد دلّ على هذا الأصل نصوص كثيرة من الكتاب والسنة . فيجب العمل بكل النصوص ، وتصديقها كلها . وعلينا أن نتبرأ من مذهب الخوارج^١ الذين يدفعون ما جاءت به النصوص : من بقاء الإيمان وبقاء الدين ، ولو فعل الإنسان من المعاصي ما فعل ، إذا لم يفعل شيئاً من المكفّرات التي تخرج صاحبها من الإيمان . فالخوارج يدفعون ذلك كله ، ويرون من فعل شيئاً من الكبائر ومن خصال الكفر أو خصال النفاق خارجاً من الدين ، مخلداً في النار . وهذا مذهب باطل بالكتاب والسنة ، واجماع سلف الأمة .



١ الخوارج : كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت عليه الجماعة . وهم في التاريخ نسبة للذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في صفين بعد قبول التحكيم . ومن اعتقادهم الفاسد أن كل من أذنب ذنباً من أمة محمد عليه السلام فهو كافر ، يكون في النار خالداً مخلداً فيها . وقد حذر منهم النبي صلى الله عليه وآله في الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب الخوارج شرُّ الخلق والخليقة (١٠٦٧) عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : " إنَّ بعدي من أممي قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حلقهم ، يخرجون من الدّين كما يخرج السهم من الرّمية ، ثم لا يعودون إليه ، هم شرُّ الخلق والخليقة " .

الحديث الثامن

صفة إبليس وجنوده

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق الله؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله، ولينته متفق عليه". وفي لفظ: "قليل: أمنت بالله ورسله". وفي لفظ: لا يزال الناس يتساءلون حتى يقولون: من خلق الله؟"

احتوى هذا الحديث على أنه لا بد أن يلقي الشيطان هذا الإيراد الباطل: إما وسوسة محضة، أو على لسان شياطين الإنس وملاحتهم. وقد وقع كما أخبر، فإن الأمرين وقعا، لا يزال الشيطان يدفع إلى قلوب من ليست لهم بصيرة هذا السؤال الباطل، ولا يزال أهل الإلحاد يلقون هذه الشبهة التي هي أبطل الشبه، ويتكلمون عن العلل وعن مواد العلم بكلام سخيف معروف.

وقد أرشد النبي ﷺ في هذا الحديث العظيم إلى دفع هذا السؤال بأمر ثلاثة: بالانتهاء، والتعوذ من الشيطان، وبالإيمان.

أما الانتهاء - وهو الأمر الأول -: فإن الله تعالى جعل للأفكار والعقول حداً تنتهي إليه، ولا تتجاوزه. ويستحيل لو حاولت مجاوزته أن تستطيع، لأنه محال، ومحاولة المحال من الباطل والسفه، ومن أمحل المحال التسلسل في المؤثرين

١ أخرجه البخاري . في كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده (٣٢٧٦) .

وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها (١٣٤) بنحوه .

٢ أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان ، باب الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها (١٣٤) ، بدون لفظ "ورسله" ، والرواية التي فيها "ورسله" عند أحمد في مسنده (٨١٧٦) . وصحّحها الألباني في صحيح الجامع (١٦٥٧) .

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه (٧٢٩٦) بنحوه. وأخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان ، باب الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها (١٣٤) .

٤ التسلسل: هو مصطلح كلامي يراد به (ترتيب أمور غير متناهية) وإنما سمي تسلسلاً أخذاً من السلسلة وهي قابلة لزيادة الخلق إلى ما لا غاية له فالمناسبة بينهما عدم التناهي بين طرفيها ففي السلسلة مبتدؤها ومنتهاها ، وأما في التسلسل فطرفاهما الزمن الماضي والمستقبل .

والفاعلين^١. فإن المخلوقات لها ابتداء، ولها انتهاء. وقد تتسلسل في كثير من أمورها حتى تنتهي إلى الله الذي أوجدها وأوجد ما فيها من الصفات والمواد والعناصر: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْمُتَّيْ﴾ (١٢) فإذا وصلت العقول إلى الله تعالى وقضت وانتهت، فإنه الأول الذي ليس قبله شيء، والآخر الذي ليس بعده شيء. فأوليته تعالى لا مبتدأ لها مهما فرضت الأزمان والأحوال. وهو الذي أوجد الأزمان والأحوال والعقول التي هي بعض قوى الإنسان. فكيف يحاول العقل أن يتشَبَّث^٢ في إيراد هذا السؤال الباطل. فالفرض عليه المحتم في هذه الحال: الوقوف، والانتهاء.

الأمر الثاني: التعوذ بالله من الشيطان. فإن هذا من وساوسه والقائه في القلوب؛ ليشكك الناس في الإيمان بربهم. فعلى العبد إذا وجد ذلك: أن يستعين بالله منه، فمن تعوَّذ بالله بصدق وقوة أعاده الله وطرد عنه الشيطان، واضمحلت وساوسه الباطلة.

١ معنى التسلسل في المؤثرين: بأن يؤثر الشيء في الشيء إلى ما لا نهاية أو أن يكون للحادث فاعل، وللفاعل فاعل وهكذا وهما بنفس المعنى. وهذا التسلسل ممتنع وباطل بصريح العقل واتفاق العقلاء وهذا التسلسل الذي أمر النبي ﷺ أن يُستعاذ بالله منه، وأمر بالانتهاء عنه، وأن يقول القائل: "أمنت بالله ورسله" كما في هذا الحديث.

وأما التسلسل في الفاعلين: فهو أن يقال: للخلق خلق، ولهذا الخلق خلق، ولذلك الخلق خلق، وهكذا، أو لا يكون فعل أصلاً حتى يكون قبله فعل ما. وهذا ممتنع لذاته؛ فإنه يستلزم وجود الشيء قبل وجوده. ووجوده قبل وجوده يقتضي أن يكون موجوداً معدوماً، وهذا جمع بين النقيضين. ولهذا استدل غير واحد من أئمة المسلمين على أن كلام الله غير مخلوق بقوله تعالى: {إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} فإن النص دل على أنه لا يخلق شيئاً حتى يقول له: "كن" فيكون، فلو كان "كن" مخلوقاً، لزم أن يخلقه بكن، وكذلك هذا يجب أن يكون مخلوقاً بكلمة أخرى. وهذا يستلزم التسلسل في أصل الخلق. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (ومعلوم بضرورة العقل أن المحدث لا بد له من محدث وأنه يمتنع تسلسل المحدثات بأن يكون للمحدث محدث وللحدث محدث إلى غير غاية. وهذا يسمى تسلسل المؤثرات والعلل والفاعلية وهو ممتنع باتفاق العقلاء... إلى أن قال: وتلك الخواطر من وسوسة الشيطان) مجموع الفتاوى (٤٤٠/١٦).

٢ سورة النجم - آية ٤٢.

٣ يتشَبَّث: أي يتعلّق به ويلزمه.

٤ معنى اضمحلت: أي ضعفت وانحلت حتى تلاشت وانتهت.

الأمر الثالث: أن يدفعه بما يضاده من الإيمان بالله ورسله، فإن الله ورسله أخبروا بأنه تعالى الأول الذي ليس قبله شيء، وأنه تعالى المتفرد بالوحدانية، وبخلق والإيجاد للموجودات السابقة واللاحقة.

فهذا الإيمان الصحيح الصادق اليقيني يدفع جميع ما يضاده من الشبه المنافية له، فإن الحق يدفع الباطل. والشكوك لا تعارض اليقين.

فهذه الأمور الثلاثة التي ذكرها النبي ﷺ تبطل هذه الشبه التي لا تزال على السنة الملاحدة، يلقونها بعبارات متنوعة. فأمر بالانتهاء الذي يبطل التسلسل الباطل، وبالتعوذ من الشيطان الذي هو الملقى لهذه الشبهة، وبالإيمان الصحيح الذي يدفع كل ما يضاده من الباطل. والحمد لله فبالانتهاء: قطع الشر مباشرة. وبالاستعاذة: قطع السبب الداعي إلى الشر. وبالإيمان: اللجأ والاعتصام بالاعتقاد الصحيح اليقيني الذي يدفع كل معارض.

وهذه الأمور الثلاثة: هي جماع الأسباب الدافعة لكل شبهة تعارض الإيمان. فينبغي العناية بها في كل ما عرض للإيمان من شبهة واشتباه يدفعه العبد مباشرة بالبراهين الدالة على إبطاله، وبإثبات ضده وهو الحق الذي ليس بعده إلا الضلال، وبالتعوذ بالله من الشيطان الذي يدفع إلى القلوب فتن الشبهات، وفتن الشهوات، ليزلزل إيمانهم، ويوقعهم بأنواع المعاصي. فبالصبر واليقين: ينال العبد السلامة من فتن الشهوات، ومن فتن الشبهات^١. والله هو الموفق الحافظ.



١ الشهوات: جمع شهوة، وهي الرغبة الشديدة وحركة النفس طلباً لما يلائمها ويلذها ويشهها.
والشبهات: جمع شبهة، وهي ما التبس أمره فلا يدري أحلال هو أم حرام، وحق أم باطل.

الحديث التاسع

كل شيء بقدر

عن عبد الله بن عمرو قال، قال رسول الله ﷺ : كل شيء بقدر حتى العجز والكيس

رواه مسلم

هذا الحديث متضمن لأصل عظيم من أصول الإيمان الستة^١. وهو الإيمان بالقدر خيره وشره، حلوه ومره، عامه وخاصه، سابقه ولاحقه، بأن يعترف العبد أن علم الله محيط بكل شيء، وأنه علم أعمال العباد خيرا وشرها، وعلم جميع أمورهم وأحوالهم، وكتب ذلك في اللوح المحفوظ. كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^٢ ثم إن الله ينفذ هذه الأقدار في أوقاتها بحسب ما تقتضيه حكمته ومشيئته، الشاملتان لكل ما كان وما يكون، الشاملتان للخلق والأمر، وأنه مع ذلك، ومع خلقه للعباد وأفعالهم وصفاتهم، فقد أعطاهم قدرة وإرادة تقع بها أفعالهم بحسب اختيارهم، لم يجبرهم عليها^٣. وهو الذي خلق قدرتهم ومشيتهم. وخالق السبب التام خالق للمسبب. فأفعالهم وأقوالهم تقع بقدرتهم ومشيتهم اللتين خلقهما الله فيهم، كما خلق بقية قواهم الظاهرة والباطنة. ولكنه تعالى يسر كلاً لما خلق له.

١ أخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب القدر ، باب كل شيء بقدر (٢٦٥٥) .

٢ أصول الإيمان الستة هي المذكورة في حديث جبريل الطويل الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان ، باب الإيمان والإسلام والإحسان (٨) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيه أنه قال : " فأخبرني عن الإيمان ؟ قال : " أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره " .

٣ سورة الحج - آية ٧٠ .

٤ يشير المؤلف - رحمه الله - إلى بطلان مذهب الجبرية الذين قالوا : أن الإنسان مجبور على العمل ولا اختيار له. وأنكروا الاستطاعات كلها ، وقالوا : لا عمل لأحد غير الله تعالى ، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين مجازاً . ومنهم جبرية متوسطة كالأشعرية ؛ قالوا : أفعال العباد مخلوقة لله وليس للإنسان فيها غير اكتسابها . أي أن الفاعل الحقيقي هو الله ، وما الإنسان إلا مكتسب للفعل الذي أحدثه الله على يدي هذا الإنسان ، وهذا ضلال واضح ، وباطل بين نسال الله السلامة والعافية .

فمن وجّه وجهه وقصده لربه: حُب إليه الإيمان وزينه في قلبه، وكرّه إليه الكفر والفسوق والعصيان، وجعله من الراشدين، فتمت عليه نعم الله من كل وجه.

ومن وجّه وجهه لغير الله، بل تولى عدوه الشيطان: لم ييسّر له هذه الأمور، بل ولّاه الله ما تولى، وخذله، ووكله إلى نفسه، فضلّ وغوى وليس له على ربّه حجة، فإن الله أعطاه جميع الأسباب التي يقدر بها على الهداية، ولكنه اختار الضلالة على الهدى، فلا يلومنّ إلا نفسه. قال تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ وقال: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^١ وهذا القدر يأتي على جميع أحوال العبد وأفعاله وصفاته، حتى العجز والكيس^٢. وهما الوصفان المتضادان الذي ينال بالأول منهما - وهو العجز - : الخيبة والخسران، وبالثاني - وهو الكيس - : الجدّ في طاعة الرحمن. والمراد هنا: العجز الذي يلام عليه العبد، وهو عدم الإرادة، وهو الكسل، لا العجز الذي هو عدم القدرة. وهذا هو معنى الحديث الآخر: "اعملوا؛ فكل ميسّر لما خُلِقَ له".

أما أهل السعادة: فييسرون لعمل السعادة، وذلك بكيسهم وتوفيقهم ولطف الله بهم. والكيس والعاجز هما المذكوران في قوله ﷺ: "الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من اتبع نفسه هواها، وتمنى على الله الأماني".

١ سورة الأعراف - آية ٣٠.

٢ سورة المائدة - آية ١٦.

٣ الكيس من الكياسة، وهي تمكّن النفس من استنباط ما هو أنفع لها بالعقل والفطنة.

٤ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب تفسير القرآن، باب فسنيسره للعسرى (٤٩٤٩). وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه، وكتابة رزقه وأجله (٢٦٤٧). كلاهما من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام.

٥ ضعيف. أخرجه الترمذي في سننه، في صفة القيامة والرفائق والورع عن رسول الله ﷺ (٢٤٥٩)، وابن ماجه في سننه، في كتاب الزهد، باب ذكر الموت والاستعداد له (٤٢٦٠)، وأحمد في مسنده (١٦٦٧٤). والحديث ضعفه الألباني في

الحديث العاشر

من سنّ سنة حسنة أو سيئة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً. ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» رواه مسلم^١.

هذا الحديث - وما أشبهه من الأحاديث - فيه: الحثُّ على الدعوة إلى الهدى والخير، وفضل الداعي، والتحذير من الدّعاء إلى الضلالة والغي، وعظم جرم الداعي وعقوبته. والهدى: هو العلم النافع، والعمل الصالح.

فكل من علّم علماً أو وجّه المتعلمين إلى سلوك طريقة يحصل لهم فيها علم: فهو داع إلى الهدى.

وكل من دعا إلى عمل صالح يتعلّق بحقّ الله، أو بحقوق الخلق العامة والخاصة: فهو داع إلى الهدى.

وكل من أبدى نصيحة دينية أو دنيوية يتوصّل بها إلى الدين: فهو داع إلى الهدى. وكل من اهتدى في علمه أو عمله، فاقتدى به غيره: فهو داع إلى الهدى. وكل من تقدّم غيره بعمل خيري، أو مشروع عام النفع: فهو داخل في هذا النصّ. وعكس ذلك كله: الداعي إلى الضلالة.

فالداعون إلى الهدى: هم أئمة المتقين، وخيار المؤمنين.

والداعون إلى الضلالة: هم الأئمة الذين يدعون إلى النار.

وكل من عاون غيره على البر والتقوى: فهو من الداعين إلى الهدى.

وكل من أعان غيره على الإثم والعدوان: فهو من الداعين إلى الضلالة.

== السلسلة الضعيفة (٥٣١٩)، وضعيف ابن ماجه (٩٣٠)، وضعيف الترغيب (١٩٥٩)، وضعيف الترمذي (٤٣٦) وفي

رياض الصالحين (٦٧)، وقال عنه في تصحيح العقائد (٢٤): في سنده أبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف.

١ أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب العلم، باب من سنّ سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو ضلالة (٢٦٧٤).

الحديث الحادي عشر

من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين

عن معاوية رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين" متفق عليه.

هذا الحديث من أعظم فضائل العلم، وفيه: أن العلم النافع علامة على سعادة العبد، وأن الله أراد به خيراً.

والفقه في الدين يشمل الفقه في أصول الإيمان، وشرائع الإسلام والأحكام، وحقائق الإحسان. فإن الدين يشمل الثلاثة كلها، كما في حديث جبريل لما سأل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان، وأجابه ﷺ بحدودها. ففسر الإيمان بأصوله الستة. وفسر الإسلام بقواعده الخمس. وفسر الإحسان بـ "أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك" فيدخل في ذلك التفقه في العقائد، ومعرفة مذهب السلف فيها، والتحقق به ظاهراً وباطناً، ومعرفة مذاهب المخالفين، وبيان مخالفتها للكتاب والسنة. ودخل في ذلك: علم الفقه، أصوله وفروعه، أحكام العبادات والمعاملات، والجنايات وغيرها.

ودخل في ذلك: التفقه بحقائق الإيمان، ومعرفة السَيْر والسلوك إلى الله، الموافقة لما دلّ عليه الكتاب والسنة.

وكذلك يدخل في هذا: تعلّم جميع الوسائل المعينة على الفقه في الدين كعلوم العربية بأنواعها.

فمن أراد الله به خيراً ففقهه في هذه الأمور، ووفقّه لها.

١ أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (٧١)، وفي كتاب فرض الخمس، باب قول الله تعالى: {فإن لله خمس وللرسول} (٣١١٦)، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب قول النبي ﷺ: "لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق" (٧٣١٢). وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة، باب النهي عن المسألة (١٠٣٧) وفي كتاب الإمارة، باب قوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم.

٢ سبق تخريجه في شرح الحديث التاسع الذي عنوانه: كل شيء بقدر، صفحة (٣٥) في ذكر أصول الإيمان الستة.

ودلّ مفهوم الحديث على أنّ من أعرض عن هذه العلوم بالكلية فإنّ الله لم يرد به خيراً، لحرمانه الأسباب التي تنال بها الخيرات ، وتكتسب بها السعادة.



الحديث الثاني عشر

الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ: المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف. وفي كل خير أحرم على ما ينفعك، واستغن بالله ولا تعجز، وإن أسألك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كذا، كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله، وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان. رواه مسلم.

هذا الحديث اشتمل على أصول عظيمة وكلمات جامعة.

فمنها: إثبات المحبة صفة لله، وأنها متعلقة بمحوباته وبمن قام بها ودل على أنها تتعلق بإرادته ومشيئته، وأيضاً تتفاضل؛ فمحبة للمؤمن القوي أعظم من محبته للمؤمن الضعيف.

ودل الحديث على أن الإيمان يشمل العقائد القلبية والأقوال والأفعال، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة فإن الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها: قول: "لا إله إلا الله" وأدناها: إمطة الأذى عن الطريق. والحياء شعبة منه^١. وهذه الشعب التي ترجع إلى الأعمال الباطنة والظاهرة كلها من الإيمان. فمن قام بها حق القيام، وكَمَل نفسه بالعلم النافع والعمل الصالح، وكَمَل غيره بالتواصي بالحق، والتواصي بالصبر: فهو المؤمن القوي الذي حاز أعلى مراتب الإيمان. ومن لم يصل إلى هذه المرتبة: فهو المؤمن الضعيف.

وهذا من أدلة السلف على أن الإيمان يزيد وينقص. وذلك بحسب علوم الإيمان ومعارفه، وبحسب أعماله^٢.

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله (٢٦٦٤).

٢ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها، وأدناها فضيلة (٣٥). من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

٣ ومن الأدلة على زيادة الإيمان ونقصانه من القرآن قوله تعالى: { فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادهم إيماناً وهم يستبشرون }، وقوله تعالى: { لَيْسَتِغْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَزَادُوا الَّذِينَ آمَنُوا إيماناً }. وهناك أسباب لزيادة الإيمان ونقصانه، --

وهذا الأصل قد دلّ عليه الكتاب والسنة في مواضع كثيرة .

ولما فاضل النبي ﷺ بين المؤمنين قويهم وضعيفهم خشي من توهم القدح في المفضل، فقال: «وفي كل خير» وفي هذا الاحتراز فائدة نفيسة، وهي أن على من فاضل بين الأشخاص أو الأجناس أو الأعمال أن يذكر وجه التفضيل، وجهة التفضيل. ويحترز بذكر الفضل المشترك بين الفاضل والمفضل، لئلا يتطرق القدح إلى المفضل وكذلك في الجانب الآخر إذا ذكرت مراتب الشر والأشرار، وذكر التفاوت بينهما. فينبغي بعد ذلك أن يذكر القدر المشترك بينهما من أسباب الخير أو الشر. وهذا كثير في الكتاب والسنة.

وفي هذا الحديث: أن المؤمنين يتفاوتون في الخيرية، ومحبة الله والقيام بدينه، وأنهم في ذلك درجات: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٌ مِمَّا عَمِلُوا﴾^١ ويجمعهم ثلاثة أقسام: السابقون إلى الخيرات، وهم الذين قاموا بالواجبات والمستحبات، وتركوا المحرمات والمكروهات، وفضول المباحات وكملوا ما باشره من الأعمال، وأتصفوا بجميع صفات الكمال. ثم المقتصدون الذين اقتصروا على القيام بالواجبات وترك المحظورات. ثم الظالمون لأنفسهم، الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

وقوله ﷺ: «أحرص على ما ينفعك واستغن بالله» كلام جامع نافع، محتوٍ على سعادة الدنيا والآخرة.

-- فمن أسباب زيادة الإيمان : (١) معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته ، (٢) النظر في آيات الله الكونية والشرعية ، (٣) كثرة الطاعات وإحسانها ، (٤) ترك المعاصي تقريباً إلى الله عز وجل .

أما أسباب نقصان الإيمان فمنها : (١) الإعراض عن معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته ، (٢) الإعراض عن النظر في الآيات الكونية والشرعية ، (٣) قلّة العمل الصالح ، (٤) فعل المعاصي . [قاله شيخنا العلامة : محمد الصالح العثيمين رحمه الله في شرح الواسطية - بتصرف يسير - (٢٣٤/٢ ، ٢٣٥)] .

١ المفضل يقصد به هنا الضعيف .

٢ سورة الأحقاف - آية ١٩ .

والأمور النافعة قسمان: أمور دينية، وأمور دنيوية. والعبد محتاج إلى الدنيوية كما أنه محتاج إلى الدينية. فمدار سعادته وتوفيقه على الحرص والاجتهاد في الأمور النافعة منهما، مع الاستعانة بالله تعالى، فمتى حرص العبد على الأمور النافعة واجتهد فيها، وسلك أسبابها وطرقها، واستعان بربه في حصولها وتكميلها: كان ذلك كماله، وعنوان فلاحه. ومتى فاته واحد من هذه الأمور الثلاثة: فاتته من الخير بحسبها، فمن لم يكن حريصاً على الأمور النافعة، بل كان كسلاناً لم يدرك شيئاً. فالكسل هو أصل الخيبة والفشل. فالكسلان لا يدرك خيراً، ولا ينال مكراً، ولا يحظى بدين ولا دنيا. ومتى كان حريصاً ولكن على غير الأمور النافعة: إما على أمور ضارة، أو مفضّلة للكمال كان ثمرة حرصه الخيبة، وفوات الخير، وحصول الشرّ والضرر، فكم من حريص على سلوك طرق وأحوال غير نافعة لم يستفد من حرصه إلا التعب والعناء والشقاء.

ثم إذا سلك العبد الطرق النافعة، وحرص عليها، واجتهد فيها: لم تتم له إلا بصدق اللجأ إلى الله، والاستعانة به على إدراكها وتكميلها وأن لا يتكل على نفسه وحوله وقوته، بل يكون اعتماده التام بباطنه وظاهره على ربه، فبذلك تهون عليه المصاعب، وتيسر له الأحوال، وتتم له النتائج والثمرات الطيبة في أمر الدين وأمر الدنيا، لكنه في هذه الأحوال محتاج - بل مضطر غاية الاضطرار - إلى معرفة الأمور التي ينبغي الحرص عليها، والجد في طلبها.

فالأمور النافعة في الدين ترجع إلى أمرين: علم نافع، وعمل صالح.

أما العلم النافع: فهو العلم المزكي للقلوب والأرواح، المثمر لسعادة الدارين. وهو ما جاء به الرسول ﷺ من حديث وتفسير وفقه، وما يعين على ذلك من علوم العربية بحسب حالة الوقت والموضع الذي فيه الإنسان، وتعيين ذلك يختلف باختلاف الأحوال والحالة التقريبية: أن يجتهد طالب العلم في حفظ مختصر من مختصرات الفن الذي يشتغل فيه. فإن تعذر أو تعسر عليه حفظه لفظاً، فليكرره كثيراً، متدبراً لمعانيه، حتى ترسخ معانيه في قلبه. ثم تكون باقي كتب هذا الفن كالتفسير والتوضيح والتفريع لذلك الأصل الذي عرفه وأدركه، فإن الإنسان إذا حفظ الأصول وصار له ملكة تامة في

معرفتها هانت عليه كتب الفن كلها: صغارها وكبارها. ومن ضيّع الأصول حرم الوصول^١.

فمن حرص على هذا الذي ذكرناه ، واستعان بالله: أعانه الله، وبارك في علمه، وطريقه الذي سلكه.

ومن سلك في طلب العلم غير هذه الطريقة النافعة: فاتت عليه الأوقات، ولم يدرك إلا العناء، كما هو معروف بالتجربة، والواقع يشهد به ، فإن يسّر الله له معلماً يحسن طريقة التعليم ، ومسالك التفهيم: تمّ له السبب الموصل إلى العلم.

وأما الأمر الثاني — وهو العمل الصالح — فهو الذي جمع الإخلاص لله، والمتابعة للرسول ﷺ، وهو التقرب إلى الله: باعتقاد ما يجب لله من صفات الكمال، وما يستحقّه على عباده من العبودية، وتنزيهه عما لا يليق بجلاله، وتصديقه وتصديق رسوله في كل خبر أخبرا به عما مضى وعما يستقبل، عن الرسل والكتب والملائكة، وأحوال الآخرة والجنة والنار، والثواب والعقاب وغير ذلك. ثم يسعى في أداء ما فرضه الله على عباده: من حقوق الله، وحقوق خلقه ويكمل ذلك بالنوافل والتطوعات، خصوصاً المؤكّدة في أوقاتها، مستعيناً بالله على فعلها، وعلى تحقيقها وتكميلها، وفعلها على وجه الإخلاص الذي لا يشوبه غرض من الأغراض النفسية. وكذلك يتقرب إلى الله بترك المحرمات، وخصوصاً التي تدعو إليها النفوس، وتميل إليها. فيتقرب إلى ربه بتركها لله، كما يتقرب إليه بفعل المأمورات، فمتى وفق العبد بسلوك هذا الطريق في العمل، واستعان الله على ذلك أفلح وأنجح، وكان كماله بحسب ما قام به من هذه الأمور، ونقصه بحسب ما فاتته منها.

١ فائدة: قال ابن شهاب: لا تكابر العلم، فإن العلم أودية، فأبها أخذت فيه قطع بك قبل أن تبلغه، ولكن خذ مع الأيام والليالي، ولا تأخذ العلم جملة، فإن من رام أخذه جملة ذهب عنه جملة، ولكن الشيء بعد الشيء مع الليالي والأيام. — (جامع بيان العلم وفضله ١/٤٣١).

٢ مثل السنن الراتبية بعد الصلوات وقبلها، وصيام ست من شوال وعاشوراء ونحو ذلك.

وأما الأمور النافعة في الدنيا: فالعبد لا بدّ له من طلب الرزق؛ فينبغي أن يسلك أنفع الأسباب الدنيوية اللائقة بحاله. وذلك يختلف باختلاف الناس، ويقصد بكسبه وسعيه القيام بواجب نفسه، وواجب من يعوله ومن يقوم بمؤنته، وينوي الكفاف والاستغناء بطلبه عن الخلق. وكذلك ينوي بسعيه وكسبه تحصيل ما تقوم به العبوديات المالية: من الزكاة والصدقة، والنفقات الخيرية الخاصة والعامة مما يتوقف على المال، ويقصد المكاسب الطيبة، متجنباً للمكاسب الخبيثة المحرمة، فمتى كان طلب العبد وسعيه في الدنيا لهذه المقاصد الجليلة، وسلك أنفع طريق يراه مناسباً لحاله؛ كانت حركاته وسعيه قريبة يتقرب إلى الله بها. ومن تمام ذلك: أن لا يتكل العبد على حوله وقوّته وذكائه ومعرفته، وحذقه^١ بمعرفة الأسباب وإدارتها، بل يستعين بربه متوكلاً عليه، راجياً منه أن ييسره لأيسر الأمور وأنجحها، وأقربها تحصيلاً لمراه. ويسأل ربه أن يبارك له في رزقه، فأول بركة الرزق: أن يكون مؤسساً على التقوى والنية الصالحة. ومن بركة الرزق: أن يوفق العبد لوضعه في مواضعه الواجبة والمستحبة، ومن بركة الرزق: أن لا ينسى العبد الفضل في المعاملة، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَنسُوا

الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾^٢ بالتيسير على الموسرين، وإنظار المعسرين، والمحابة^٣ عند البيع والشراء، بما تيسر من قليل أو كثير. فبذلك ينال العبد خيراً كثيراً.

فإن قيل: أي المكاسب أولى وأفضل؟

قيل: قد اختلف أهل العلم في ذلك. فمنهم من فضّل الزراعة والحراثة. ومنهم من فضّل البيع والشراء. ومنهم من فضّل القيام بالصناعات والحرف ونحوها. وكل منهم أدلى بحجته. ولكن هذا الحديث هو الفاصل للنزاع، وهو أنه ﷺ قال: 'أحرص على ما ينفعك، واستعن بالله' والنافع من ذلك معلوم أنه يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص.

١ الخاذق هو: من أوغل في ممارسة العمل حتى مهر فيه.

٢ سورة البقرة - آية ٢٣٧.

٣ المحابة في البيع والشراء يقصد بها التسامح والمساحة.

فمنهم من تكون الحراثة والزراعة أفضل في حقه، ومنهم من يكون البيع والشراء والقيام بالصناعة التي يحسنها أفضل في حقه، فالأفضل من ذلك وغيره الأنفع^١.

فصلوات الله وسلامه على من أعطي جوامع الكلم ونوافعها.

ثم إنه ﷺ حضّ على الرضا بقضاء الله وقدره، بعد بذل الجهد، واستفراغ الوسع في الحرص على النافع، فإذا أصاب العبد ما يكرهه فلا ينسب ذلك إلى ترك بعض الأسباب التي يظن نفعها لو فعلها، بل يسكن إلى قضاء الله وقدره ليزداد إيمانه، ويسكن قلبه وتستريح نفسه؛ فإن "لو" في هذه الحال تفتح عمل الشيطان بنقص إيمانه بالقدّر، واعتراضه عليه، وفتح أبواب الهم والحزن المضعف للقلب. وهذه الحال التي أرشد إليها النبي ﷺ هي أعظم الطرق لراحة القلب، وأدعى لحصول القناعة والحياة الطيبة، وهو الحرص على الأمور النافعة، والاجتهاد في تحصيلها، والاستعانة بالله عليها، وشكر الله على ما يسّر منها، والرضى عنه بما فات ولم يحصل منها.

واعلم أن استعمال "لو" يختلف باختلاف ما قصد بها؛ فإن استعملت في هذه الحال التي لا يمكن استدراك الفائت فيها فإنّها تفتح على العبد عمل الشيطان، كما تقدم. وكذلك لو استعملت في تمني الشر والمعاصي فإنها مذمومة، وصاحبها آثم، ولو لم يباشر المعصية؛ فإنه تمنى حصولها.

وأما إذا استعملت في تمني الخير أو في بيان العلم النافع فإنها محمودّة لأن الوسائل لها أحكام المقاصد.

١ قال ابن القيم رحمه الله: [فإن قيل فما أطيب المكاسب وأحلها قيل هذا فيه ثلاثة أقوال للفقهاء: أحدها: أنه كسب التجارة. والثاني: أنه عمل اليد في غير الصنائع الدنيئة كالحمّامة ونحوها. والثالث: أنه الزراعة ولكل قول من هذه وجه من الترجيح أثراً ونظراً، والراجح أن أحلها الكسب الذي جعل منه رزق رسول الله ﷺ وهو كسب الغنائم وما أبيح لهم. وهذا الكسب قد جاء في القرآن مدحه أكثر من غيره وأثني على أهله ما لم يثنَ على غيرهم، ولهذا اختاره الله لخير خلقه وخاتم أنبيائه ورسله حيث يقول: "بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمري" وهو الرزق المأخوذ بعة وشرف وقهر لأعداء الله، وجعل أحبّ شيء إلى الله فلا يقاومه كسب غيره، والله أعلم] . زاد المعاد (٥ / ٧٠٢ ، ٧٠٣) .

وهذا الأصل الذي ذكره النبي ﷺ - وهو الأمر بالحرص على الأمور النافعة، ومن لازمه اجتناب الأمور الضارة مع الاستعانة بالله - يشمل استعماله والأمر به في الأمور الجزئية المختصة بالعبد ومتعلقاته، ويشمل الأمور الكلية المتعلقة بعموم الأمة. فعليهم جميعاً أن يحرصوا على الأمور النافعة. وهي المصالح الكلية، والاستعداد لأعدادهم بكل مستطاع مما يناسب الوقت، من القوة المعنوية والمادية، وببذلوا غاية مقدورهم في ذلك، مستعينين بالله على تحقيقه وتكميله، ودفع جميع ما يضاد ذلك. وشرح هذه الجملة يطول وتفصيلها معروفة.

وقد جمع النبي ﷺ في هذا الحديث بين الإيمان بالقضاء والقدر، والعمل بالأسباب النافعة، وهذان الأصلان دلّ عليهما الكتاب والسنة في مواضع كثيرة، ولا يتم الدين إلا بهما، بل لا تتم الأمور المقصودة كلها إلا بهما، لأن قوله: **احرص على ما ينفعك** أمر بكل سبب ديني ودنيوي، بل أمر بالجد والاجتهاد فيه والحرص عليه، نية وهمة، فعلاً وتدبيراً.

وقوله: **واستغن بالله** إيمان بالقضاء والقدر، وأمر بالتوكل على الله الذي هو الاعتماد التام على حوله وقوته تعالى في جلب المصالح ودفع المضار، مع الثقة التامة بالله في نجاح ذلك. فالمتبّع للرسول ﷺ يتعيّن عليه أن يتوكّل على الله في أمر دينه ودنياه، وأن يقوم بكل سبب نافع بحسب قدرته وعلمه ومعرفته. والله المستعان.



الحديث الثالث عشر

نُهَاوُنَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا - وَشَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ - مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ».

هذا حديث عظيم ، فيه الخبر من النبي ﷺ عن المؤمنين أنهم على هذا الوصف. ويتضمنُ الحثُّ منه على مراعاة هذا الأصل ، وأن يكونوا إخواناً متراحمين متحابين متعاطفين ، يحبُّ كل منهم للآخر ما يحبُّ لنفسه ، ويسعى في ذلك ، وأن عليهم مراعاة المصالح الكلية الجامعة لمصالحهم كلهم ، وأن يكونوا على هذا الوصف فإنَّ البنيان المجموع من أساسات وحيطان محيطة كلية وحيطان تحيط بالمنازل المختصة ، وما تتضمنه من سقوف وأبواب ومصالح ومنافع ، كل نوع من ذلك لا يقوم بمفرده حتى ينضمَّ بعضها إلى بعض. كذلك المسلمون يجب أن يكونوا كذلك ؛ فيراعوا قيام دينهم وشرائعه وما يقومُ ذلك ويقويه ، ويزيل موانعه وعوارضه.

فالفروض العينية: يقوم بها كل مكلف، لا يسع مكلفاً قادراً تركها أو الإخلال بها. وفروض الكفايات: يجعل في كل فرض منها من يقوم به من المسلمين، بحيث تحصل بهم الكفاية، ويتم بهم المقصود المطلوب. قال تعالى في الجهاد: ﴿ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنُونَ أَنْ يَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المظالم والغصب ، باب نصر المظلوم (٢٤٤٦) ، وفي كتاب الأدب ، باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً (٦٠٢٧) . وأخرجه مسلم في صحيحه . في كتاب البر والصلة والآداب ، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم (٢٥٨٥) . وليس فيه: "وشبك بين أصابعه" .

وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ ۖ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^١.

وأمر تعالى بالتعاون على البرِّ والتقوى فالمسلمون قصدهم ومطلوبهم واحد، وهو قيام مصالح دينهم ودنياهم التي لا يتم الدين إلا بها. وكل طائفة تسعى في تحقيق مهمتها بحسب ما يناسبها ويناسب الوقت والحال. ولا يتم لهم ذلك إلا بعقد المشاورات والبحث عن المصالح الكلية، وبأي وسيلة تدرك، وكيفية الطرق إلى سلوكها، وإعانة كل طائفة للأخرى في رأيها وقولها وفعلها، وفي دفع المعارضات والمعوقات عنها، فمنهم طائفة تتعلم، وطائفة تعلم، ومنهم طائفة تخرج إلى الجهاد بعد تعلمها لفنون الحرب. ومنهم طائفة ترابط، وتحافظ على الثغور، ومسالك الأعداء. ومنهم طائفة تشتغل بالصناعات المخرجة للأسلحة المناسبة لكل زمان بحسبه، ومنهم طائفة تشتغل بالحرثة والزراعة والتجارة والمكاسب المتنوعة، والسعي في الأسباب الاقتصادية، ومنهم طائفة تشتغل بدرس السياسة وأمور الحرب والسلم، وما ينبغي عمله مع الأعداء مما يعود إلى مصلحة الإسلام والمسلمين، وترجيح أعلى المصالح على أدناها، ودفع أعلى المضار بالنزول إلى أدناها، والموازنة بين الأمور، ومعرفة حقيقة المصالح والمضار ومراتبها.

وبالجملة، يسعون كلهم لتحقيق مصالح دينهم ودنياهم، متساعدين متساندين، يرون الغاية واحدة، وإن تباينت الطرق، والمقصود واحد، وإن تعددت الوسائل إليه.

فما أنفع العمل بهذا الحديث العظيم الذين أرشد فيه هذا النبي الكريم أمته إلى أن يكونوا كالبنيان يشدُّ بعضه بعضاً، وكالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو

١ سورة التوبة - آية ١٢٢ .

٢ سورة آل عمران - آية ١٠٤ .

٣ الثغور هي حدود الأعداء، لمنع هجومهم على بلاد الإسلام.

تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر^١. ولهذا حث الشارع على كل ما يقوّي هذا الأمر، وما يوجب المحبة بين المؤمنين، وما به يتمّ التعاون على المنافع، ونهى عن التفرق والتعادي وتشتيت الكلمة في نصوص كثيرة^٢ حتى عدّ هذا أصلاً عظيماً من أصول الدين تجب مراعاته واعتباره وترجيحه على غيره والسعي إليه بكل ممكن.

فنسأل الله تعالى أن يحقق للمسلمين هذا الأصل، ويؤلف بين قلوبهم، ويجعلهم يداً واحدة على من ناوأهم وعاداهم. إنه كريم.



١ دليله الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم (٦٠١١) عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم، كمثل الجسد، إذا اشتكى عضواً تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى".

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاذدهم (٢٥٨٦) بنحوه.

٢ من ذلك قوله تعالى: {ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم}، وقوله: {واذكروا إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً}.

الحديث الرابع عشر

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا

عن أبي موسى رضي الله عنه : أن النبي ﷺ كان إذا أتاه سائل أو طالب حاجة ، قال : **اشفعوا فلتؤجروا ، ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء** متفق عليه .

وهذا الحديث متضمن لأصل كبير ، وفائدة عظيمة ، وهو أنه ينبغي للعبد أن يسعى في أمور الخير سواء أثمرت مقاصدها ونتائجها أو حصل بعضها ، أو لم يتم منها شيء . وذلك كالشفاعة لأصحاب الحاجات عند الملوك والكبراء ، ومن تعلقت حاجاتهم بهم ، فإن كثيراً من الناس يمتنع من السعي فيها إذا لم يعلم قبول شفاعته ، فيفوت على نفسه خيراً كثيراً من الله ، ومعروفاً عند أخيه المسلم . فلهذا أمر النبي ﷺ أصحابه أن يساعدوا أصحاب الحاجة بالشفاعة لهم عنده ليتعجلوا الأجر عند الله ، لقوله : **اشفعوا تؤجروا** فإن الشفاعة الحسنة محبوبة لله ، ومرضية له . قال تعالى : ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ﴾^١ ، ومع تعجله للأجر الحاضر فإنه أيضاً يتعجل الإحسان وفعل المعروف مع أخيه ، ويكون له بذلك عنده يد .

وأيضاً : فلعل شفاعته تكون سبباً لتحصيل مراده من المشفوع له أو لبعضه ، ما هو الواقع . فالسعي في أمور الخير والمعروف التي يحتمل أن تحصل أو لا تحصل خير عاجل ، وتعويد للنفس على الإعانة على الخير ، وتمهيد للقيام بالشفاعات التي يتحقق أو يُظن قبولها .

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها (١٤٣٢) ، وفي كتاب الأدب ، باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً (٦٠٢٧) ، وفي باب قوله : (من يشفع شفاعاً حسنة يكن له نصيب منها) (٦٠٢٨) ، وفي كتاب التوحيد ، باب في المشيئة والإرادة (٧٤٧٦) واللفظ له .

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب ، باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام (٢٦٢٧) بنحوه .

٢ الشفاعة المقصودة هنا : التوسط بالقول أو بالجاه في وصول إنسان إلى منفعة دينية أو دنيوية .

وفيه من الفوائد: السعي في كل ما يزيل اليأس، فإن الطلب والسعي عنوان على الرجاء والطمع في حصول المراد، وضدّه بضدّه، وفي الحديث دليل على الترغيب في توجيه الناس إلى فعل الخير، وأن الشفاعة لا يجب على المشفوع عنده قبولها إلا أن يشفع في إيصال الحقوق الواجبة، فإنّ الحق الواجب يجب أدائه وإيصاله إلى مستحقه، ولو لم يشفع فيه. ويتأكد ذلك مع الشفاعة.

وفيه أيضاً: رحمة النبي ﷺ في حصول الخير لأمته بكل طريق. وهذا فرد من آلاف مؤلفة تدلّ على كمال رحمته ورأفته ﷺ، فإن جميع الخير والمنافع العامة والخاصة لم تنلها الأمة إلا على يده وبوساطته وتعليمه وإرشاده، كما أنه أرشدهم لدفع الشرور والأضرار العامة والخاصة بكل طريق. فلقد بلغ وأدّى الأمانة، ونصح الأمة صلوات الله وسلامه وبركته عليه وعلى آله وصحبه.

قوله: "ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء" قضاؤه تعالى نوعان: قضاء قدري، يشمل الخير والشر والطاعات والمعاصي، بل يشمل جميع ما كان وما يكون، وجميع الحوادث السابقة واللاحقة. وأخصّ منه القضاء القدري الديني الذي يختص بما يحبه الله ويرضاه، وهذا الذي يقضى على لسان نبيه من القسم الثاني؛ إذ هو ﷺ عبد رسول، قد وفى مقام العبودية، وكَمَّل مراتب الرسالة، فكل أقواله وأفعاله وهديه وأخلاقه عبودية لله متعلقة بمحوبات الله تعالى. ولم يكن في حقه ﷺ شيء مباح محض لا ثواب فيه ولا أجر فضلاً عما ليس بمأمور. وهذا شأن العبد الرسول الذي اختار ﷺ هذه المرتبة التي هي أعلى المراتب حين خير بين أن يكون رسولاً ملكاً، أو عبداً رسولاً.



١ للحديث الذي أخرجه أحمد (٧١٢٠) وغيره وفيه: جلس جبريل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء، فإذا ملك ينزل، فقال له جبريل: هذا الملك ما نزل منذ خلق قبل هذه الساعة، فلما نزل قال: يا محمد ! أرسلني إليك ربك؛ أملكاً جعلك، أم عبداً رسولاً؟ قال له جبريل: تواضع لربك يا محمد ! فقال رسول الله ﷺ: " لا بل عبداً رسولاً". وصحّحه الألباني في صحيح الترغيب (٣٢٨٠)، وقال في بداية السور (٦٤): استاده على شرط الشيخين.

الحديث الخامس عشر

فيه تنزيل الناس منازلهم

عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: أنزلوا الناس منازلهم رواه أبو داود.
يا له من حديث حكيم، فيه الحثُّ لأئمة على مراعاة الحكمة. فإن الحكمة وضع
الأشياء مواضعها، وتنزيلها منازلها. والله تعالى حكيم في خلقه وتقديره، وحكيم في
شرعه وأمره ونهيه، وقد أمر عباده بالحكمة ومراعاتها في كل شيء، وأوامر النبي ﷺ
وإرشاداته كلها تدور على الحكمة.

فمنها: هذا الحديث الجامع، إذ أمر أن تنزل الناس منازلهم. وذلك في جميع
المعاملات، وجميع المخاطبات. والتعلُّم والتعليم.

فمن ذلك: أن الناس قسمان: قسم لهم حق خاص، كالوالدين والأولاد
والأقارب، والجيران والأصحاب والعلماء، والمحسنين بحسب إحسانهم العام والخاص.
فهذا القسم تنزيلهم منازلهم: القيام بحقوقهم المعروفة شرعاً وعرفاً، من البرِّ والصلة
والإحسان والتوقير والوفاء والمواساة، وجميع ما لهم من الحقوق، فهؤلاء يميّزون عن
غيرهم بهذه الحقوق الخاصة.

وقسم ليس لهم مزية اختصاص بحق خاص، وإنما لهم حق الإسلام وحقُّ
الإنسانية. فهؤلاء حقهم المشترك: أن تمنع عنهم الأذى والضرر بقول أو فعل، وأن تحبَّ
للمسلمين ما تحبُّ لنفسك من الخير، وتكره لهم ما تكره لها من الشر. بل يجب منع
الأذى عن جميع نوع الإنسان وإيصال ما تقدر عليه لهم من الإحسان.

ومما يدخل في هذا: أن يعاشر الخلق بحسب منازلهم؛ فالكبير له التوقير
والاحترام، والصغير يعامله بالرحمة والرفقة المناسبة لحاله، والنظير يعامله بما يحبُّ أن

١ ضعيف، أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب، باب في تنزيل الناس منازلهم (٤٨٤٢) وضعفه الألباني في
ضعيف أبي داود (١٠٣٢)، وفي ضعيف الجامع (١٣٤٤)، قال في مشكاة المصابيح (٤٩١٤): لم أجد له شاهداً معتبراً
إلا عند ابن عساكر لكنه واه جداً.

٢ العرف هو: ما تعارف عليه الناس في عاداتهم ومعاملاتهم.

يعامله به. ولألم حق خاص بها، وللزوجة حق آخر، ويعامل من يُدُلُّ عليه ويثق به ، ويتوسع معه، ما لا يعامل به من لا يثق به ولا يُدُلُّ عليه. ويتكلم مع الملوك وأرباب الرئاسة بالكلام اللين المناسب لمراتبهم. ولهذا قال تعالى لموسى وهارون : ﴿ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ ﴿١٦﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّنَا نَعْلَهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ تَخْشَىٰ ﴾ ﴿١٧﴾ ويعامل العلماء بالتوقير والإجلال والتعلم ، والتواضع لهم ، وإظهار الافتقار والحاجة إلى علمهم النافع، وكثرة الدعاء لهم ، خصوصاً وقت تعليمهم وفتواهم الخاصة والعامة.

ومن ذلك: أمر الصغار بالخير، ونهيهم عن الشر بالرفق والترغيب ، وبذل ما يناسب من الدنيا لتنشيطهم وتوجيههم إلى الخير، واجتناب العنف القولي والفعلي. ولهذا قال ﷺ : "مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ سَبْعَ سِنِينَ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا عَشْرًا" وكذلك سلك رسول الله ﷺ مع المؤلف قلوبهم - من العطاء الدنيوي الكثير - ما يحصل به التأليف ، ويترتب عليه من المصالح . ولم يفعل ذلك مع من هو معروف بالإيمان الصادق تنزيلاً للناس منازلهم.

وكذلك مخاطبة الزوجة والأولاد الصغار بالخطاب اللائق بهم الذي فيه بسطهم، وإدخال السرور عليهم.

١ أبواب الرئاسة هم : أصحاب الرئاسة والمناصب والمسؤولين فيها .

٢ سورة طه - الآيتان ٤٣ ، ٤٤ .

٣ حسن . أخرجه أبو داود في سننه ، في كتاب الصلاة ، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة (٤٩٥) بنحوه ، والحديث حسنه الألباني في صحيح الجامع (٥٨٦٨) . وقال في صحيح أبي داود (٤٦٦) : حسن صحيح .

٤ المؤلف قلوبهم : هم الذين يراد تأليف قلوبهم بالاستمالة إلى الإسلام ، أو التثبيت عليه ، أو بكفّ شرهم عن المسلمين ، أو رجاء نفعهم بالدفاع عنهم ، أو نصرهم على عدو لهم . قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الفتاوى (٢٩١/٢٨) : (المؤلف قلوبهم نوعان : كافر ومسلم . فالكافر : إما أن يرجى بعطيته منفعة : كإسلامه ؛ أو دفع ضرره إذا لم يندفع إلا بذلك . والمسلم المطاع يرجى بعطيته المنفعة أيضاً : كحسن إسلامه ، أو إسلام نظيره ، أو جباية المال ممن لا يعطيه إلا لخوف ، أو النكاية في العدو ، أو كفّ ضرره عن المسلمين إذا لم ينكفأ إلا بذلك) .

وكذلك من تنزيل الناس منازلهم: أن تجعل الوظائف الدينية والدنيوية والمرتجة منهما للأكفاء المتميزين ، الذين يفضلون غيرهم في ولاية تلك الوظيفة . فمعلوم أن ولاية الملك: أن الواجب فيها خصوصاً - وفي غيرها عموماً - مشاورة أهل الحلّ والعقد^١ في تولية من يصلح لها ممن جمع بين القوة والشجاعة والحلم ، ومعرفة السياسة الداخلية والخارجية ، ومن له القوة الكافية لتنفيذ العدل ، وإيصال الحقوق إلى أهلها ، وردع الظلمة والمجرمين ، وغير ذلك مما يدخل في الولاية .

وكذلك ولاية القضاء: يختار لها الأعلام بالشرع وبالواقع ، الأفضل في دينه وعقله وصفاته الحميدة .

وكذلك ولاية الإمامة في المساجد في الجمعة والجماعة: يختار لها الأعلام بأحكام العبادات ، الأتقى ، ثمّ الأمثل فالأمثل . وكذلك ولاية قيادة الجيوش: يختار لها أهل القوة والشجاعة والرأي والنصح ، والمعرفة لفنون الحرب وأدواتها ، وما يتبع ذلك مما تتوقف عليه هذه الوظيفة المهمة التي هي من أهمّ الوظائف وأخطرها ، إلى غير ذلك من الولايات الكبار والصغار . فإنّها داخله في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾^٢ وهذه الولايات من أعظم الأمانات . فيتعيّن أن تؤدّى إلى أهلها ، وأن يوظّف فيها أهل الكفاءة بها . وكل وظيفة لها أكفاء^٣ مختصون . وهو داخل في هذا الحديث الشريف .

وكذلك يدخل في ذلك معاملة العصاة والمجرمين . فمن رتب الشارع على جرمه عقوبة من حدّ ونحوه تعيّن ما عيّنه الشارع ، لأنه هو عين المصلحة العامة الشاملة .

١ أهل الحلّ والعقد هم : العلماء والرؤساء وأعيان الناس وأهل الرأي فيهم .

٢ سورة النساء - آية ٥٨ .

٣ الأكفاء جمع كفء ، وهو القوي القادر على تصريف العمل .

ومن لم يعيّن له عقوبة عُرِّا بحسب حاله ومقامه. فمنهم من يكفيه التوبيخ والكلام المناسب لفعلته، ومنهم من لا يردعه إلا العقوبة البليغة .

وكذلك في الصدقة والهدية، ليس عطية الطّواف الذي يدور على الناس فتكفيه التمرة والتمرّتان ، واللقمة واللّقتان ، كعطية الفقير المتعفّف الذي أصابته العيلة بعد الغني. وفي الأثر: " ارحموا عزيز قوم ذل"^٢.

وكذلك يميّز من له آثار وسوابق وغناء ونفع للمسلمين على من ليس كذلك.

فهذه الأمور وما أشبهها داخلة في هذا الكلام الجامع الذي تواطأ عليه الشرع والعقل. " وما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن"^٣.



١ التعزير هو : التأديب في معصية ليس فيها حد ولا كفارة ، وهو يرجع إلى ما يراه الإمام والقاضي مناسباً لحال صاحب الذنب .

٢ في الأثر: (ارحموا من الناس ثلاثة: عزيز قوم ذل، وغنى قوم افتقر، وعالم بين جهال) . رواه العسكري وابن حبان بسند فيه منكر عن أنس، ورواه الخطيب بسند فيه مجهول عن أنس مرفوعاً مثله. وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١٢٥) وقال : إنما يعرف من كلام الفضيل بن عياض، وساقه من جهة الحاكم عن الفضيل بن عياض، أنه قال ارحموا عزيز قوم ذل، وغنيا افتقر، وعالم بين جهال، وقال في الدرر : وأخرجه ابن حبان في تاريخه من حديث ابن عباس، والدليمي في حديث أبي هريرة بأسانيد واهية والسلماني في الضعفاء عن أنس .

٣ ضعيف . وهو جزء من حديث أخرجه أحمد في مسنده (٣٥٨٩) . قال عنه الألباني في السلسلة الضعيفة : لا أصل له مرفوعاً . (٥٣٣) .

الحديث السادس عشر من ضارَّ ضارَّ الله به

عن أبي صيرمة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من ضارَّ ضارَّ الله به. ومن شاقَّ شاقَّ الله عليه" رواه الترمذي وابن ماجه.

هذا الحديث دلٌّ على أصليين من أصول الشريعة :

أحدهما: أن الجزاء من جنس العمل في الخير والشر. وهذا من حكمة الله التي يُحمد عليها. فكما أنَّ من عمل ما يحبُّه الله أحبَّه الله. ومن عمل ما يُبغضه أبغضه الله، ومن يسرَّ على مسلم يسرَّ الله عليه في الدنيا والآخرة. ومن فرَّج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا فرَّج الله عنه كربة من كُرب يوم القيامة. والله في حاجة العبد ما كان العبد في حاجة أخيه، كذلك من ضارَّ مسلماً ضرَّه الله، ومن مكَّره مكر الله به، ومن شقَّ عليه شقَّ الله عليه، إلى غير ذلك من الأمثلة الداخلة في هذا الأصل.

الأصل الثاني: منع الضرر والمضارة، وأنه: "لا ضرر ولا ضرار". وهذا يشمل أنواع

الضرر كله.

١ حسن . أخرجه الترمذي في سننه ، في كتاب البر والصلة عن رسول الله ، باب ما جاء في الخيانة والغش (١٩٤٠) واللفظ له . وقال عنه : حديث حسن غريب. وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأقضية ، باب من القضاء (٣٦٣٥) ، وابن ماجه في سننه ، في كتاب الأحكام ، باب من بين في حقه ما يضرُّ بجاره (٢٣٤٢) ، وأحمد في مسنده (١٥٣٢٨) . وحسنه الألباني في صحيح أبي داود (٣٠٩١) ، وفي صحيح ابن ماجه (١٨٩٧) .

٢ من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ، ومن كان في حاجة أخيه ، كان الله في حاجته ، ومن فرَّج عن مسلم كربة فرَّج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة " . أخرجه البخاري في كتاب المظالم والغصب ، باب لا يظلم المسلم ولا يسلمه (٢٤٤٢) . ومسلم في كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٨٠) واللفظ له .

٣ صحيح . أخرجه ابن ماجه في سننه ، في كتاب الأحكام ، باب من بين في حقه ما يضرُّ بجاره (٢٣٤٠) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه. وأخرجه أحمد في مسنده (٢٨٦٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . وصححه الألباني في إرواء الغليل (١٤٠٤) ، (١٤٢٧) ، وفي صحيح ابن ماجه (١٨٩٦) .

والضرر يرجع إلى أحد أمرين: إما تفويت مصلحة ، أو حصول مضرّة بوجه من الوجوه. فالضرر غير المستحق لا يحلّ إيصاله وعمله مع الناس ، بل يجب على الإنسان أن يمنع ضرره وأذاه عنهم من جميع الوجوه.

فيدخل في ذلك: التدليس^١ والغش في المعاملات وكتّم العيوب فيها، والمكر والخداع والنجش^٢، وتلقي الركبان^٣، وبيع المسلم على بيع أخيه ، والشراء على شرائه^٤، ومثله الإجازات ، وجميع المعاملات ، والخُطبة على خُطبة أخيه ، وخُطبة الوظائف التي فيها أهل لها قائم بها. فكل هذا من المضارة المنهي عنها.

وكل معاملة من هذا النوع فإن الله لا يبارك فيها، لأنه من ضارّ مسلماً ضارّه الله، ومن ضارّه الله ترحّل عنه الخير، وتوجّه إليه الشر، وذلك بما كسبت يده.

ويدخل في ذلك: مضارة الشريك لشريكه، والجار لجاره، بقول أو فعل، حتى إنه لا يحلّ له أن يحدث بملكه ما يضرّ بجاره، فضلاً عن مباشرة الإضرار به.

ويدخل في ذلك: مضارة الغريم لغريمه، وسعيه في المعاملات التي تضرّ بغريمه، حتى إنه لا يحلّ له أن يتصدّق ويترك ما وجب عليه من الدين إلا بإذن غريمه ، أو يرهّن موجوداته أحد غرمائه دون الباقيين ، أو يقفّ أو يعتق ما يضرّ بغريمه ، أو ينفق أكثر من اللازم بغير إذنه.

١ التدليس هو : كتمان عيب في البيع حتى لا يعلمه المشتري .

٢ النجش هو : أن يزيد في ثمن السلعة من لا يريد شراءها ، ولكن يريد أن يغرّر بغيره ويزيد في سعرها ، سواء اتفق مع البائع أو لم يتفق .

٣ تلقي الركبان يعني : شراء السلعة من القادم إلى البلد قبل وصوله إلى السوق .

٤ بيع المسلم على بيع أخيه: مثل أن يقول لمن باع سلعة بعشرة ريالات مثلاً: أنا اشتريها منك باثني عشر ، أو من اشترى من باع سلعة بثمانية فيقول آخر: أنا أبيعك مثلها بستة، وهكذا .

وكذلك الضرار في الوصايا: كما قال تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ

دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ﴾ بأن يخصّ أحد ورثته بأكثر مما له، أو ينقص الوارث، أو يوصي لغير وارثه بقصد الإضرار بالورثة.

وكذلك لا يحل إضرار الزوج بزوجه من وجوه كثيرة، إما أن يعضلها ظلماً لتفتدي منه، أو يراجعها لقصد الإضرار، أو يميل إلى إحدى زوجتيه ميلاً يضرّ بالأخرى، ويجعلها كالمعلقة.

ومن ذلك: الحيف في الأحكام والشهادات والقسمة وغيرها على أحد الشخصين لنفع الآخر. فكل هذا داخل في المضرة. وفاعله مستحق للعقوبة، وأن يضارّ الله به.

وأشد من ذلك: الوقعة في الناس عند الولاية والأمراء، ليغريهم بعقوبته أو أخذ ماله، أو منعه من حق هو له، فإن من عمل هذا العمل فإنه باغٍ، فليتوقع العقوبة العاجلة والآجلة.

ومن هذا: نهى النبي ﷺ: "أن يورد ممرض على مصح" لما في ذلك من الضرر.
وكذلك نهى الجدّمى ونحوهم عن مخالطة الناس، وهذا وغيره داخل في قوله تعالى:

١ سورة النساء - آية ١٢.

٢ العضل هو: التضييق على الزوجة لتطلب هي منه الطلاق.

٣ كان يطلقها ثم إذا اقتربت عدماً على الانتهاء أرجعها ليضرّها بطول المدّة.

٤ الحيف هو: الظلم والجور والبعد عن الحق.

٥ البغي هو: التعدي والظلم.

٦ أخرجه البخاري في كتاب الطب - باب لاهامة (٥٧٧١)، وباب لا عدوى (٥٧٧٥). من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه مسلم في كتاب السلام - باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا نوء ولا غول (٢٢٢١).

٧ الجدّام: مرض عضوي يكون في البدن يصيب الجلد والأعصاب الطرفية، بسبب فقداً بقعياً، وقد تتساقط منه الأطراف.

﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا
بُهْتَنَا وَإِنَّمَا مِيقَاتُنَا ﴾^١.

ونهى ﷺ عن ترويع المسلم ، ولو على وجه المزح^٢.

ومن هذا السخرية بالخلق ، والاستهزاء بهم ، والوقعية في أعراضهم ،
والتحريش بينهم ، فكله داخل في المضارة والمشاقة الموجب للعقوبة.
وكما يدل الحديث بمنطوقه: أن من ضارَّ وشاقَّ ضرَّه الله وشقَّ عليه ، فإنَّ
مفهومه يدلُّ على: أن من أزال الضرر والمشقة عن المسلم ، فإنَّ الله يجلب له الخير، ويدفع
عنه الضرر والمشاقَّ، جزاءً وفاقاً، سواء كان متعلقاً بنفسه أو بغيره.



١ سورة الأحزاب - آية ٥٨.

٢ جاء ذلك فيما أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب ، باب من يأخذ الشيء على المزاح (٥٠٠٤) بلفظ : " لا يحل
لمسلم أن يروِّع مسلماً ". وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٢٥٥٥) بلفظه . وبُؤبُء به الترمذي في سننه ، في كتاب
الفتن عن رسول الله ﷺ. وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٤١٨٤) وفي صحيح الترغيب (٢٨٠٥) ، وفي صحيح
الجامع (٧٦٥٨) ، وفي غاية المرام (٤٤٧) .

الحديث السابع عشر

ما جاء فيه معاشرّة الناس

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: اتق الله حيثما كنت، واتبع السبيل الحسنة تمحها، وخالف الناس بغلق حسن^١. رواه الإمام أحمد والترمذي.

هذا حديث عظيم جمع فيه رسول الله ﷺ بين حق الله وحقوق العباد. فحق الله على عباده: أن يتقوه حق ثقافته، فيتقوا سخطه وعذابه باجتناب المنهيات وأداء الواجبات.

وهذه الوصية هي وصية الله للأوليين والآخرين، ووصية كل رسول لقومه أن يقول: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ﴾^٢.

وقد ذكر الله خصال التقوى في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ^٣ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

١ حسن. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في معاشرّة الناس (١٩٨٧). وأخرجه أحمد في مسنده (٢٠٨٤٧)، (٢٠٨٩٤). وأخرجه الدارمي في سننه، في كتاب الرقاق، باب في حسن الخلق (٢٧٩١). وحسنه الألباني في صحيح الترغيب (٣١٦٠)، وفي صحيح الترمذي (١٦١٨)، وفي صحيح الجامع (٩٧)، وفي مشكاة المصابيح (٥٠١٢).

٢ سورة نوح - آية ٣.

٣ سورة البقرة - آية ١٧٧.

وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٦١﴾، ثم ذكر خصال التقوى فقال: ﴿الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٦٢﴾.

فوصف المتقين بالإيمان بأصوله وعقائده وأعماله الظاهرة والباطنة وبإداء العبادات البدنية والعبادات المالية، والصبر في البأساء والضراء وحين البأس، وبالعفو عن الناس، واحتمال أذاهم، والإحسان إليهم، وبمبادرتهم إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم بالاستغفار والتوبة، فأمر ﷺ ووصى بملازمة التقوى حيثما كان العبد في كل وقت وكل مكان، وكل حالة من أحواله، لأنه مضطراً إلى التقوى غاية الاضطرار، لا يستغني عنها في كل حالة من أحواله.

ثم لما كان العبد لا بد أن يحصل منه تقصير في حقوق التقوى وواجباتها أمر ﷺ بما يدفع ذلك ويمحوه. وهو أن يتبع الحسنه السيئه.

"والحسنة" اسم جامع لكل ما يقرب إلى الله تعالى، وأعظم الحسنات الدافعة للسيئات التوبة النصوح والاستغفار والإنابة إلى الله بذكره وحبّه، وخوفه ورجائه، والطمع فيه وفي فضله كل وقت. ومن ذلك الكفّارات المالية والبدنية التي حددها الشارع^٢.

ومن الحسنات التي تدفع السيئات: العفو عن الناس، والإحسان إلى الخلق من الآدميين وغيرهم، وتفريج الكريات، والتيسير على المعسرين، وإزالة الضرر والمشقة عن جميع العالمين. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ وقال ﷺ: "الصلوات

١ سورة آل عمران - آية ١٣٣.

٢ سورة آل عمران - آية ١٣٤.

٣ الكفّارات هي: تصرّف أوجه الشارع نحو ذنب معيّن أكّد الشرع على اجتنابه، وتكون الكفّارات بالصيام بالاعتاق أو إطعام المساكين ونحو ذلك. والله أعلم.

٤ سورة هود - آية ١١٤.

الخميس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفّرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر^١. وكم في النصوص من ترتيب المغفرة على كثير من الطاعات.

ومما يكفر الله به الخطايا؛ المصائب؛ فإنه لا يصيب المؤمن من هم ولا غم ولا أذى، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله عنه بها خطاياها^٢. وهي إما فوات محبوب، أو حصول مكروه بدني أو قلبي، أو مالي، داخلي أو خارجي، لكن المصائب بغير فعل العبد، فلهذا أمره بما هو من فعله، وهو أن يتبع السيئة الحسنة.

ثم لما ذكر حق الله - وهو الوصية بالتقوى الجامعة لعقائد الدين وأعماله الباطنة والظاهرة - قال: «وخالق الناس بخلق حسن».

وأول الخلق الحسن: أن تكف عنهم أذاك من كل وجه، وتعفو عن مساوئهم وأذيتهم لك، ثم تعاملهم بالإحسان القولي والإحسان الفعلي وأخص ما يكون بالخلق الحسن: سعة الحلم على الناس، والصبر عليهم، وعدم الضجر منهم، وبشاشة الوجه، ولطف الكلام والقول الجميل المؤنس للجليس، المدخل عليه السرور، المزيل لوحشته ومشقة حشمته. وقد يحسن المزح أحياناً إذا كان فيه مصلحة، لكن لا ينبغي الإكثار منه وإنما المزح في الكلام كالمالح في الطعام، إن عدم أو زاد على الحد فهو مذموم.

ومن الخلق الحسن: أن تعامل كل أحد بما يليق به، ويناسب حاله من صغير وكبير، وعافل وأحمق، وعالم وجاهل.

فمن اتقى الله، وحقق تقواه، وخالق الناس على اختلاف طبقاتهم بالخلق الحسن فقد حاز الخير كله؛ لأنه قام بحق الله وحقوق العباد، ولأنه كان من المحسنين في عبادة الله، المحسنين إلى عباد الله.

١ هذا الحديث أخرجه مسلم في كتاب الطهارة، باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارة لما بينهن (٢٣٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

٢ يشير - رحمه الله - للحديث الذي أخرجه البخاري في كتاب المرضى، باب ماجاء في كفارة المرض (٥٦٤٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم؛ حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها".

الحديث الثامن عشر

الظلم ظلمات يوم القيامة

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **الظلم ظلمات يوم القيامة** - متفق عليه

هذا الحديث فيه التحذير من الظلم، والحثُّ على ضده وهو العدل. والشرعية كلها عدل، أمره بالعدل، ناهية عن الظلم. قال تعالى: ﴿قُلْ أُمِرْتُ بِالْقِسْطِ﴾^١، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾^٢، ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^٣ فَإِنَّ الْإِيمَانَ - أصوله وفروعه ، باطنه وظاهره - كله عدل ، وضده ظلم. فأعدل العدل وأصله: الاعتراف وإخلاص التوحيد لله ، والإيمان بصفاته وأسمائه الحسنی ، وإخلاص الدين والعبادة له. وأعظم الظلم، وأشدُّه الشرك بالله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^٤ وذلك أَنَّ العدل وضع الشيء في موضعه، والقيام بالحقوق الواجبة. والظلم عكسه فأعظم الحقوق وأوجبها: حقُّ الله على عباده: أن يعرفوه ويعبدوه، ولا يشركوا به شيئاً، ثم القيام بأصول الإيمان ، وشرائع الإسلام ، من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان ، وحجِّ البيت الحرام ، والجهد في سبيل الله قولاً وفعلًا ، والتواصي بالحق ، والتواصي بالصبر .

١ أخرجه البخاري في كتاب المظالم والغصب ، باب الظلم ظلمات يوم القيامة (٢٤٤٧) .

وأخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٧٩) .

٢ سورة الأعراف - آية ٢٩ .

٣ سورة النحل - آية ٩٠ .

٤ سورة الأنعام - آية ٨٢ .

٥ سورة لقمان - آية ١٣ .

ومن الظلم: الإخلال بشيء من ذلك، كما أن من العدل: القيام بحقوق النبي ﷺ من الإيمان به ومحبته، وتقديمها على محبة الخلق كلّهم، وطاعته وتوقيره وتبجيله، وتقديم أمره وقوله على أمر غيره وقوله.

ومن الظلم العظيم: أن يخلّ العبد بشيء من حقوق النبي ﷺ الذي هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأرحم بهم وأراف بهم من كل أحد من الخلق، وهو الذي لم يصل إلى أحد خير إلا على يديه.

ومن العدل: برُّ الوالدين، وصلة الأرحام، وأداء حقوق الأصحاب والمعاملين. ومن الظلم: الإخلال بذلك.

ومن العدل: قيام كل من الزوجين بحق الآخر. ومن أخلّ بذلك منهما فهو ظالم. وظلم الناس أنواع كثيرة، يجمعها قوله ﷺ في خطبته في حجة الوداع: "إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا".^١

فالظلم كلّهُ بأنواعه ظلمات يوم القيامة، يعاقب أهلها على قدر ظلمهم، ويجازى المظلومون من حسنات الظالمين. فإن لم يكن لهم حسنات أو فُنيَتْ، أخذ من سيئاتهم فطُرحت على الظالمين.^٢

١ التوقير هو التبجيل والاحترام، والتبجيل هو: الاحترام والتوقير.

٢ أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب قول النبي رب مبلغ أوعى من سامع (٦٧) - وباب يبلغ العلم الشاهد الغائب (١٠٥)، وفي كتاب المغازي، باب حجة الوداع (٤٤٠٦) - وفي كتاب الأصاحي، باب من قال الأضحى يوم النحر (٥٥٥٠) - وفي كتاب الفتن، باب قول النبي ﷺ: لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (٧٠٧٨) - وفي كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: {وجوه يومئذ ناضرة، إلى ربها ناظرة} (٧٤٤٧). من حديث أبي بكرة رضي الله عنه وأخرجه مسلم في كتاب القسامة والمحاريب والقصاص والديات، باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال (١٦٩٧).
٣ أخذنا من الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البرّ والصلة والآداب، باب تحريم الظلم (٢٥٨١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "أندرون ما الفلاس؟؟" قالوا: الفلاس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال: "إن الفلاس من أمي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فإن فُنيَتْ حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطُرحت عليه ثم طرح في النار".

والعدل كله نور يوم القيامة :

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^١.

والله تعالى حرّم الظلم على نفسه ، وجعله بين عباده محرّماً^٢ . فالله تعالى على صراط مستقيم في أقواله وأفعاله وجزائه . وهو العدل . وقد نصب لعباده الصراط المستقيم الذي يرجع إلى العدل ، ومن عدل عنه عدل إلى الظلم والجور الموصل إلى الجحيم .

والظلم ثلاثة أنواع: نوع لا يغفره الله ، وهو الشرك بالله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^٣ .

ونوع لا يترك الله منه شيئاً: وهو ظلم العباد بعضهم لبعض ، فمن كمال عدله: أن يقتصر الخلق بعضهم من بعض بقدر مظالمهم .

ونوع تحت مشيئة الله: إن شاء عاقب عليه، وإن شاء عفا عن أهله . وهو الذنوب التي بين العباد وبين ربهم فيما دون الشرك .



١ سورة الحديد — آية ١٢ .

٢ أخذاً من الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم (٢٥٧٧) في الحديث القدسي الذي رواه النبي ﷺ عن الله تبارك وتعالى أنه قال : " يا عبادي إني حرّمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرّماً فلا تظالموا الحديث " .

٣ سورة النساء — آية ٤٨ .

الحديث التاسع عشر

لِيَنْظُرَ إِلَهُ مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ وَلَا يَنْظُرَ إِلَهُ مَنْ هُوَ فَوْقَهُ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **النظروا إلى من هو أسفل منكم، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم؛ فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم** - متفق عليه - .

يا لها من وصية نافعة، وكلمة شافية وافية، فهذا يدل على الحث على شكر الله بالاعتراف بنعمه، والتحدث بها، والاستعانة بها على طاعة المنعم، وفعل جميع الأسباب المعينة على الشكر. فإن الشكر لله هو رأس العبادة، وأصل الخير، وأوجبّه على العباد؛ فإنه ما بالعباد من نعمة ظاهرة ولا باطنة، خاصة أو عامة إلا من الله. وهو الذي يأتي بالخير والحسنات، ويدفع السوء والسيئات. فيستحق أن يبذل له العباد من الشكر ما تصل إليه قواهم، وعلى العبد أن يسعى بكل وسيلة توصله وتعينه على الشكر.

وقد أرشد ﷺ إلى هذا الدواء العجيب، والسبب القوي لشكر نعم الله؛ وهو أن يلحظ العبد في كل وقت من هو دونه في العقل والنسب والمال وأصناف النعم، فمتى استدام هذا النظر اضطره إلى كثرة شكره والثناء عليه. فإنه لا يزال يرى خلقاً كثيراً دونه بدرجات في هذه الأوصاف، ويتمنى كثير منهم أن يصل إلى قريب مما أوتيته من عافية ومال ورزق، وخلق وخلق، فيحمد الله على ذلك حمداً كثيراً، ويقول: الحمد لله الذي أنعم عليّ وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً.

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الرقاق، باب لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه (٦٤٩٠). وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الزهد والرقائق (٢٩٦٣).

٢ صحيح. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الدعوات عن رسول الله ﷺ، باب ما يقول إذا رأى مبتلى (٣٤٣١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "من رأى صاحب بلاء فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً؛ إلا عوفي من ذلك البلاء". والحديث صحّحه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٧٣٧)، وفي صحيح الترمذي (٢٧٢٩)، وفي صحيح الترغيب (٣٣٩٢).

ينظر إلى خلق كثير ممن سلبوا عقولهم ، فيحمد ربه على كمال العقل ، ويشاهد عالماً كثيراً ليس لهم قوتٌ مدّخر ، ولا مساكن يأوون إليها ، وهو مطمئن في مسكنه ، موسّع عليه رزقه .

ويرى خلقاً كثيراً قد ابتلوا بأنواع الأمراض ، وأصناف الأسقام وهو مُعافى من ذلك ، مُسرّبلاً بالعافية ، ويشاهد خلقاً كثيراً قد ابتلوا ببلاء أفضح من ذلك ، بانحراف الدين ، والوقوع في قاذورات المعاصي ، والله قد حفظه منها أو من كثير منها .

ويتأمل أناساً كثيرين قد استولى عليهم الهم ، وملكهم الحزن والوساوس وضيق الصدر ، ثم ينظر إلى عافيته من هذا الداء ، ومنة الله عليه براحة القلب ، حتى ربما كان فقيراً يفوق بهذه النعمة - نعمة القناعة وراحة القلب - كثيراً من الأغنياء . ثم من ابتلي بشيء من هذه الأمور يجد عالماً كثيراً أعظم منه وأشدّ مصيبة ، فيحمد الله على وجود العافية وعلى تخفيف البلاء ، فإنّه ما من مكروه إلا ويوجد مكروه أعظم منه .

فمن وفق للاهتمام بهذا الهدى الذي أرشد إليه النبي ﷺ لم يزل شكره في قوة ونمو ، ولم تنزل نعم الله عليه تترى وتتوالى^١ . ومن عكس القضية فارتفع نظره وصار ينظر إلى من هو فوقه في العافية والمال والرزق وتوابع ذلك ، فإنه لا بد أن يزدري^٢ نعمة الله ، ويفقد شكره . ومتى فقد الشكر ترحّلت عنه النعم وتسابقت إليه النقم ، وامتحن بالغمّ الملازم ، والحزم الدائم ، والتسخط لما هو فيه من الخير ، وعدم الرضى بالله رباً ومدبراً . وذلك ضرر في الدين والدنيا وخسران مبین .

واعلم أنّ من تفكّر في كثرة نعم الله ، وتفضّل لآلاء الله الظاهرة والباطنة ، وأنه لا وسيلة إليها إلا محض فضل الله وإحسانه ، وأنّ جنساً من نعم الله لا يقدر العبد على

١ أي متلبّس .

٢ أي : تزيد وتتابع بعضها فوق بعض .

٣ يزدري أي : يحتقر ويعيب ولا يبالي .

٤ آلاء الله يعني : نعمه .

إحصائه وتعدادده ، فضلاً عن جميع الأجناس ، فضلاً عن شكرها . فإنّه يضطرّ إلى الاعتراف التام بالنعم ، وكثرة الثناء على الله ، ويستحي من ربه أن يستعين بشيء من نعمه على ما لا يحبه ويرضاه ، وأوجب له الحياء من ربه الذي هو من أفضل شعب الإيمان فاستحيا من ربه أن يراه حيث نهاه ، أو يفقده حيث أمره .

ولما كان على الشكر مدار الخير وعنوانه قال ﷺ لمعاذ بن جبل : "إني أحبك، فلا تدعن أن تقول دبر كل صلاة مكتوبة: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك" وكان يقول: "اللهم اجعلني لك شكّاراً، لك ذكّاراً. اللهم اجعلني أعظم شكرك، وأكثر ذكرك، وأتبع نصحك، وأحفظ وصيتك".

وقد اعترف أعظم الشاكرين بالعجز عن شكر نعم الله، فقال ﷺ : "لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك" والله أعلم.



١ صحيح . الحديث أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الصلاة ، باب الاستغفار (١٥٢٢) ، والنسائي في سننه (١٣٠٣) وأحمد في مسنده (٢١٦١٤) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه الألباني : إسناده صحيح ، في تخريج الكلم الطيب (١١٥) ، وفي صحيح الجامع (٧٩٦٩) ، وفي صحيح أبي داود (١٣٤٧) .

٢ أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات عن رسول الله ﷺ باب في دعاء النبي ﷺ (٣٥٥١) ، وابن ماجه في سننه (٣٨٣٠) ، وأحمد في مسنده (١٩٩٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنه ، وصحّحه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٠٨٨) ، وفي صحيح الترمذي (٢٨١٦) .

٣ جزء من الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الصلاة باب ما يقال في الركوع والسجود (٤٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها . وأوله : "اللهم أعوذ برضاك من سخطك" .

الحديث العشرون

لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث منه يتوضأ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث - حتى يتوضأ - متفق عليه .

يدلُّ الحديث بمنطوقه: أن من لم يتوضأ إذا أحدث فصلاته غير مقبولة: أي غير صحيحة، ولا مجزئة، وبمفهومه: أن من توضأ قبلت صلاته: أي مع بقية ما يجب ويشترط للصلاة؛ لأن الشارع يعلّق كثيراً من الأحكام على أمور معينة لا تكفي وحدها لترتب الحكم، حتى ينضم إليها بقية الشروط، وحتى تنتفي الموانع. وهذا الأصل الشرعي متفق عليه بين أهل العلم؛ لأن العبادة التي تحتوي على أمور كثيرة - كالصلاة مثلاً - لا يشترط أن تُجمع أحكامها في كلام الشارع في موضع واحد، بل يجمع جميع ما ورد فيها من الأحكام، فيؤخذ مجموع أحكامها من نصوص متعددة. وهذا من أكبر الأسباب لوضع الفقهاء علوم الفقه والأحكام، وترتيبها وتبويبها، وضمّ الأجناس والأنواع بعضها لبعض للتقريب على غيرهم. فلهم في ذلك اليد البيضاء فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

وهذا الأصل ينبغي أن تعتبره في كل موضع. وهو أن الأحكام لا تتم إلا باجتماع شروطها ولوازمها، وانتفاء موانعها.

والحديث يشمل جميع نواقض الوضوء. فيدخل فيه الخارج من السبيلين^١ ،

١ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب الحيل ، باب في الصلاة (٦٩٥٤) واللفظ له ، و أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب وجوب الطهارة للصلاة (٢٢٥) .

٢ من الأدلة على نقض الخارج من السبيلين للوضوء قوله تعالى : { أو جاء أحد منكم من الغائط } ، وكذلك حديث صفوان بن عَسَّال : " كان رسول الله ﷺ يأمرنا إذا كنا سفرأ ألا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة ، ولكن من غائط وبول ونوم " والحديث أخرجه الترمذي في كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ ، باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم (٩٦) ، وأخرجه النسائي في سننه في كتاب الطهارة ، باب التوقيت في المسح على الخفين للمسافر (١٢٧) ، وابن ماجه في كتاب الطهارة وسننها ، باب الوضوء من النوم (٤٧٨) . وأخرجه أحمد في مسنده (١٧٦٢٥) . وحسنه الألباني في صحيح الترمذي (٨٤) ، وفي صحيح النسائي (١٥٣) . والأدلة كثيرة مستفيضة مشهورة . والله أعلم .

والنوم الناقض للوضوء^١، والخارج الفاحش من بقية البدن إذا كان نجساً، وأكل لحم الإبل^٢، ولمس المرأة لشهوة^٣، ولمس الفرج باليد^٤. وفي بعضها خلاف^٥. فكل من وجد منه شيء من هذه النواقض لم تصحّ صلاته، حتى يتوضأ الوضوء الشرعي. فيغسل الأعضاء التي نصّ الله عليها في سورة المائدة، مع الترتيب والموالاة، أو يتطهّر بالتراب بدل الماء عند تعذر استعمال الماء: إما لعدمه، وإما لخوفه باستعماله الضّرر. وفي هذا دليل على أنه لو صلى ناسياً أو جاهلاً حدثه فعله الإعادة لعموم الحديث، وهو متفق عليه. فهو وإن كان مثاباً على فعله صورة الصلاة وما فيها من العبادات، لكن عليه الإعادة لإبراء ذمته. وهذا بخلاف من تطهّر ونسي ما على بدنه أو ثوبه من النجاسة فإنه لا إعادة عليه على الصحيح؛ لأنّ الطهارة من باب فعل الأمور الذي لا تبرأ الذمة إلا بفعله. وأما اجتناب النجاسة فإنه من باب اجتناب المحظور الذي إذا فعل والإنسان معذور، فلا إعادة عليه.

١ دليل ذلك : حديث صفوان بن عسّال المتقدم .

٢ دليله أن النبي ﷺ قائم، فافطر، فوضأ، والحديث أخرجه الترمذي في كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في الوضوء من القيء والرغاف (٨٧)، وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الصوم، باب الصائم يستقي عامداً (٢٣٨١)، وأحمد في مسنده (٢١١٩٤)، والدارمي في سننه في كتاب الصوم، باب القيء للصائم (١٧٢٨) من حديث أبي الدرداء ؓ. والحديث صححه الألباني في صحيح أبي داود (٢٠٨٥)، وفي صحيح الترمذي (٧٦)، وفي تمام المنة (١١١).

* والقول الثاني في المسألة : أن الخارج من غير السيلين لا ينقض الوضوء قل أو كثر، وهو قول فقهاء المدينة السبعة، واختيار شيخ الاسلام ابن تيمية، ورجحه شيخنا محمد بن صالح بن عثيمين - رحم الله الجميع - .

٣ دليله حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أنتوضأ من لحوم الإبل؟ قال: "نعم"، قال: أنتوضأ من لحوم الغنم؟ قال: "إن شئت فتوضأ". أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحيض، باب الوضوء من لحوم الإبل (٣٦٠).

٤ دليله قوله تعالى : { أو لامستم النساء } .

٥ دليله حديث بُسْرَةَ بنت صفوان أن النبي ﷺ قال: "مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ" أخرجه النسائي في سننه في كتاب الغسل والتيمم، باب الوضوء من مس الذكر (٤٤٧)، وأبو داود في سننه في كتاب الطهارة، باب الوضوء من مس الذكر (١٨١)، وأخرجه الترمذي في سننه في كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب الوضوء من مس الذكر (٨٢)، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطهارة وسننها، باب الوضوء من مس الذكر (٤٧٩). وصححه الألباني في إرواء الغليل (١١٦)، وفي صحيح أبي داود (١١٦)، وفي صحيح ابن ماجه (٣٨٨)، وفي صحيح الجامع (٦٥٥٤)، وفي صحيح النسائي (١٥٧).

٦ الذي لم يقع الخلاف فيه هو الخارج من السيلين والنوم الناقض للوضوء، وأما بقية النواقض فقد وقع فيها الخلاف. والله أعلم.

الحديث الحادي والعشرون

فصل الفطرة

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: "عشر من الفطرة: قص الشارب وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء، وقص الأظافر، وغسل البراجم، وتنف الإبط، وحلق العانة، وتنقاص الماء - يعني الاستنجاء - قال الراوي: ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة".
رواه مسلم^١.

"الفطرة" هي الخلقة التي خلق الله عباده عليها، وجعلهم مفطورين عليها: على محبة الخير وإيثاره، وكراهة الشر ودفعه، وفطّرهم حنفاء مستعدّين، لقبول الخير والإخلاص لله، والتقرب إليه، وجعل تعالى شرائع الفطرة نوعين. أحدهما: يطهّر القلب والروح، وهو الإيمان بالله وتوابعه: من خوفه ورجائه، ومحبته والإنابة إليه. قال تعالى:

﴿ فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٢٠﴾ * مُبَيِّنَ إِيْلِهِ وَأَتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢١﴾ ﴿٢٠﴾ ، فهذه تزكي النفس، وتطهر القلب وتنميّه ، وتذهب عنه الآفات الرذيلة، وتحلّيه بالأخلاق الجميلة، وهي كلها ترجع إلى أصول الإيمان وأعمال القلوب.

والنوع الثاني: ما يعود إلى تطهير الظاهر ونظافته، ودفع الأوساخ والأقذار عنه، وهي هذه العشرة، وهي من محاسن الدين الإسلامي؛ إذ هي كلها تنظيف للأعضاء، وتكميل لها، لتتمّ صحتّها وتكون مستعدة لكل ما يراد منها.

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة ، باب خصال الفطرة (٢٦١) .

٢ سورة الروم - الآيتان ٣٠ ، ٣١ .

فأما المضمضة والاستنشاق^١ : فإنهما مشروعان في طهارة الحدث الأصغر والأكبر بالاتفاق. وهما فرضان فيهما من تطهير الفم والأنف وتنظيفهما، لأن الفم والأنف يتوارد عليهما كثير من الأوساخ والأبخرة ونحوها. وهو مضطر إلى ذلك وإزالته. وكذلك السواك يطهر الفم. فهو "مطهرة للفم مرضاة للرب"^٢ ولهذا يشرع كل وقت ويتأكد عند الوضوء والصلاة والانتباه من النوم، وتغيير الفم، وصفرة الأسنان ونحوها.

وأما قصّ الشارب أو حفّه حتى تبدو الشفّة، فلما في ذلك من النظافة، والتحرّز مما يخرج من الأنف، فإنّ شعر الشارب إذا تدلّى على الشفّة باشر به ما يتناوله من مأكول ومشروب، مع تشويه الخلقة بوفرته، وإن استحسنه من لا يُعبأ به. وهذا بخلاف اللحية، فإنّ الله جعلها وقاراً للرجل وجمالاً له. ولهذا يبقى جماله في حال كبره بوجود شعر اللحية. واعتبر ذلك بمن يعصي الرسول ﷺ فيحلقها، كيف يبقى وجهه مشوهاً قد ذهب محاسنه، وخصوصاً وقت الكبر؛ فيكون كالمرأة العجوز إذا وصلت إلى

١ صفة المضمضة والاستنشاق : أن يغرف غرفة من الماء يجعل بعضها في فمه ، ثم يستنشق بقيتها بأنفه ، ثم يحرك الماء في الفم ويمجّه ، ثم يخرج ما استنشقه في أنفه بدفعة النفس ، وهذا يسمى الاستنثار .

٢ صحيح . بوبَ به البخاري في كتاب الصوم من صحيحه باب سواك الرطب واليابس للصائم . وأخرجه ابن ماجه في سننه ، في كتاب الطهارة وسننها ، باب السواك (٢٨٩) من حديث أبي أمامة ، وأخرجه النسائي في سننه ، في كتاب الطهارة ، باب الترغيب في السواك (٥) . وأخرجه الدارمي في سننه ، في كتاب الطهارة ، باب السواك مطهرة للفم (٦٨٤) . وأخرجه أحمد في مسنده في مواضع منها: (٢٣٦٨٣) ، (٢٣٨١١) ، (٢٤٤٠٤) . من حديث عائشة رضي الله عنها . وصححه الألباني في إرواء الغليل (٦٦) ، وفي صحيح الترغيب (٢٠٩) ، وفي صحيح الجامع (٣٦٩٥) ، وفي النسائي (٥) ، وفي صحيح ابن خزيمة (١٣٥) .

٣ مما يدلّ لذلك من السنّة حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال : " لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة " أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة ، باب السواك يوم الجمعة (٨٨٧) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة ، باب السواك (٢٥٢) .

وكذلك حديث حذيفة ؓ أن النبي ﷺ كان إذا قام للتهجد من الليل يشوص فاه بالسواك . أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة ، باب طول القيام في صلاة اللّيل (١١٣٦) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة ، باب السواك (٢٥٥) .

هذا السن ذهبت محاسنها، ولو كانت في صباها من أجمل النساء. وهذا محسوس، ولكن العوائد والتقليد الأعمى يوجب استحسان القبيح، واستقباح الحسن. وأما قصّ الأظافر وتنفّ الإبط، وغسل البراجم^١، وهي مطاوي البدن التي تجتمع فيها الأوساخ - فلها من التنظيف وإزالة المؤذيات ما لا يمكن جرده، وكذلك حلق العانة.

وأما الاستنجاء - وهو إزالة الخارج من السبيلين بماء أو حجر - فهو لازم وشرط من شروط الطهارة.

فعلمت أن هذه الأشياء كلها، تكمل ظاهر الإنسان وتطهره وتنظفه، وتدفع عنه الأشياء الضارة والمستقبحة، والنظافة من الإيمان^٢.

والمقصود: أن الفطرة هي شاملة لجميع الشريعة، باطنها وظاهرها؛ لأنها تنقي الباطن من الأخلاق الرذيلة، وتحليه بالأخلاق الجميلة التي ترجع إلى عقائد الإيمان والتوحيد، والإخلاص لله والإنابة إليه، وتنقي الظاهر من الأنجاس والأوساخ وأسبابها. وتطهره الطهارة الحسية والطهارة المعنوية. ولهذا قال ﷺ: "الطهور شرط الإيمان"^٣ وقال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ ﷻ.

فالشريعة كلها طهارة وزكاء وتنمية وتكميل، وحثّ على معالي الأمور، ونهي عن سفاسفها^٤، والله أعلم.



١ البراجم هي: المفاصل الظاهرة من أصابع اليد مما يلي الأظافر.

٢ هذا ليس بحديث، والحديث المشهور في ذلك: (تخللوا؛ فإنه نظافة، والنظافة تدعو إلى الإيمان، والإيمان مع صاحبه في الجنة)؛ فهو حديث موضوع. تكلم عنه الشيخ الألباني رحمه الله في السلسلة الضعيفة (٥٢٧) وفي ضعيف الجامع (٢٤١٤).

٣ أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الطهارة، باب فضل الرضوء (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

٤ سورة البقرة - آية ٢٢٢.

٥ السّفساف هو: الرديء والحقير من الأمور والأعمال كلّها.

الحديث الثاني والعشرون ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الماء طهور لا ينجسه شيء». رواه أحمد وأحمد والترمذي وأبو داود والنسائي^١.

هذا الحديث الصحيح يدل على أصل جامع، وهو أن الماء - أي جميع المياه النابعة من الأرض، والنازلة من السماء الباقية على خلقتها، أو المتغيرة بمقرها أو ممرها، أو بما يلقي فيها من الطاهرات ولو تغيراً كثيراً - طاهرة تستعمل في الطهارة وغيرها. ولا يستثنى من هذا الكلام الجامع إلا الماء المتغير لونه أو طعمه أو ريحه بالنجاسة، كما في بعض ألفاظ هذا الحديث.

وقد اتفق العلماء على نجاسة الماء المتغير بالنجاسة. واستدل عليه الإمام أحمد رضي الله عنه وغيره بقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾^٢ إلى آخر الآية. يعني: ومتى ظهرت أوصاف هذه الأشياء المحرمة في الماء صار نجساً خبيثاً.

وهذا الحديث وغيره يدل على أن الماء المتغير بالطاهرات طهور. وعلى أن ما خلت به المرأة لا يمنع منه مطلقاً. وعلى طهورية ما انغمست فيه يد القائم من نوم الليل، وإنما ينهى القائم من النوم عن غمسها حتى يغسلها ثلاثاً^٣. وأما المنع من الماء فلا يدل الحديث عليه.

١ أخرجه أحمد في مسنده (١٠٨٦٤)، والترمذي في سننه. كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء (٦٦)، وأخرجه أبو داود في كتاب الطهارة، باب ما جاء في بئر بضاعة (٦٦). وأخرجه النسائي في كتاب المياه، باب ذكر بئر بضاعة (٣٢٦). والحديث صححه الألباني في إرواء الغليل (١٤)، وصححه أبي داود (٦٠، ٥٩)، وصححه الجامع (٦٦٤٠)، وصححه النسائي (٣١٥)، وقال في التعليقات الرضية (٨٨/١): صحيح وله طرق وشواهد ١. هـ.

٢ سورة المائدة - آية ٣.

٣ يدل لذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: "إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدرى أين باتت يده". أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الطهارة، باب كراهية غمس المتوضيء وغيره يده المشكوك في نجاستها في الإناء قبل غسلها ثلاثاً (٢٧٨).

والمقصود: أنّ هذا الحديث يدلُّ على أن الماء قسمان: نجس، وهو ما تغير أحد أوصافه بالنجاسة، قليلاً كان أو كثيراً. وطهور، وهو ما ليس كذلك. وأنّ إثبات نوع ثالث - لا طهور ولا نجس - بل طاهر غير مطهر، ليس عليه دليل شرعي، فيبقى على أصل الطهورية.

ويؤيد هذا العموم قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾^١.

وهذا عام في كل ماء، لأنه نكرة في سياق النفي، فيشمل كل ماء . خرج منه الماء النجس للإجماع عليه.

ودلّ هذا الحديث أيضاً: أن الأصل في المياه الطهارة. وكذلك في غيرها. فمتى حصل الشك في شيء منها: هل وجد فيه سبب التنجيس أم لا ؟ فالأصل الطهارة.



الحديث الثالث والعشرون

سُورُ الْهَرَّةِ

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ في الهرة: إنها ليست بنجس،
إنها من الطوافين عليكم والطوافات. رواه مالك وأحمد وأهل السنن الأربعة.

هذا الحديث محتو على أصليين:

أحدهما: أن المشقة تجلب التيسير. وذلك أصل كبير من أصول الشريعة، من جملته: أن هذه الأشياء التي يشق التحرز منها طاهرة، لا يجب غسل ما باشرت بضيها أو يدها أو رجلها، لأنه علل ذلك بقوله: **إنها من الطوافين عليكم والطوافات** كما أباح الاستجمار في محل الخارج من السبيلين، ومسح ما أصابته النجاسة من النعلين والخفين، وأسفل الثوب، وعفا عن يسير طين الشوارع النجس، وأبيح الدم الباقي في اللحم والعروق بعد الدم المسفوح، وأبيح ما أصابه فم الكلب من الصيد، وما أشبه ذلك مما يجمعه علة واحدة، وهي المشقة.

الثاني: أن الهرة وما دونها في الخلقة كالفأرة ونحوها طاهرة في الحياة لا ينجس ما باشرته من طعام وشراب وثياب وغيرها، ولذلك قال أصحابنا^١: الحيوانات أقسام خمسة:

أولها: نجس حياً وميتاً في ذاته وأجزائه وفضلاته. وذلك كالكلاب والسباع كلها، والخنزير ونحوها.

١ صحيح. أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الطهارة، باب الطهور للوضوء (٤٤)، وأحمد في مسنده (٢٢٠٧٤)، وابن ماجه في سننه في كتاب الطهارة وسننها، باب الوضوء بسور الهرة والرخصة فيه (٣٦٧). والترمذي في سننه في كتاب الطهارة عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في سور الهرة (٩٢)، والنسائي في سننه، في كتاب الطهارة، باب سور الهرة (٦٨)، وفي كتاب المياه، باب سور الهرة (٣٤٠)، وأبو داود في سننه، في كتاب الطهارة، باب سور الهرة (٧٥). والدارمي في سننه، في كتاب الطهارة، باب الهرة إذا ولغت في الإناء (٧٣٦). والحديث صححه الألباني في إرواء الغليل (١٧٣)، وفي صحيح الجامع (٢٤٣٧)، وفي مشكاة المصابيح (٤٦١). وفي صحيح أبي داود (٦٨).
٢ المقصود بقوله أصحابنا: يعني فقهاء الخنابلة رحمة الله على الجميع.

الثاني: ما كان طاهراً في الحياة نجساً بعد الممات. وذلك كالهرة وما دونها في الخلقة. ولا تحله الذكاة ولا غيرها.

الثالث: ما كان طاهراً في الحياة وبعد الممات، ولكنه لا يحل أكله، وذلك كالحشرات التي لا دم لها سائل.

الرابع: ما كان طاهراً في الحياة وبعد الذكاة. وذلك كالحيوانات المباح أكلها، كبهيمة الأنعام ونحوها.

الخامس: ما كان طاهراً في الحياة وبعد الممات، دُكِّي أو لم يُدكِّ وهو حلال، وذلك كحيوانات البحر كلها والجراد.

واستدل كثير من أهل العلم بقوله ﷺ: **«إنها من الطوافين عليكم والطوافات»** بطهارة الصبيان، وطهارة أفواههم، ولو بعد ما أصابتها النجاسة، وكذلك طهارة ريق الحمار والبغل وعرقه وشعره. وأين مشقة الهر من مشقة الحمار والبغل؟ ويدل عليه: أنه ﷺ كان يركبها هو وأصحابه، ولم يكونوا يتوقون منها ما ذكرنا. وهذا هو الصواب.

وأما قوله ﷺ في لحوم الحمر يوم خيبر: **«إنها رجس»** أي: لحمها رجس نجس حرام أكله. وأما ريقها وعرقها وشعرها: فلم ينع عنه، ولم يتوقه ﷺ. وأما الكلاب: فإنه ﷺ أمر بغسل ما ولغت فيه سبع مرات إحداهن بالتراب^١.



١ المقصود بالذكاة: الذبح الشرعي.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المغازي باب غزوة خيبر (٤١٩٨)، ومسلم في صحيحه. كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية (١٩٤٠) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

٣ معنى الولوغ: أي الشرب بطرف اللسان.

٤ دليل ذلك الحديث الذي أخرجه مسلم في كتاب الطهارة، باب حكم ولوغ الكلب (٢٨٠) عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه، ولفظه: **«إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات وعفّوه الثامنة في التراب»**. وبنحوه أخرج البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان (١٧٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الحديث الرابع والعشرون من مكفّرات الذنوب

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، مكفّرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر رواه مسلم^١

هذا الحديث يدلُّ على عظيم فضل الله وكرمه بتفضيله هذه العبادات الثلاث العظيمة، وأن لها عند الله المنزلة العالية، وثمراتها لا تعدُّ ولا تحصى.

فمن ثمراتها: أن الله جعلها مكملة لدين العبد وإسلامه، وأنها منمية للإيمان، مسقية لشجرته. فإن الله غرس شجرة الإيمان في قلوب المؤمنين بحسب إيمانهم، وقَدَّرَ من لطفه وفضله من الواجبات والسنن ما يسقي هذه الشجرة وينميها، ويدفع عنها الآفات حتى تكمل وتؤتي أكلها كل حين بإذن ربها، وجعلها تنفي عنها الآفات.

فالذنوب ضررها عظيم، وتنقيصها للإيمان معلوم.

فهذه الفرائض الثلاث إذا تجنب العبد كبائر الذنوب غفر الله بها الصغائر والخطيئات. وهي من أعظم ما يدخل في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَحْسَنَ يَذْهَبِ السَّيِّئَاتِ﴾^٢ كما أن الله جعل من لطفه تجنب الكبائر سبباً لتكفير الصغائر. قال تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾^٣.
أما الكبائر فلا بدُّ لها من توبة.

وعلم من هذا الحديث: أن كلَّ نصٍّ جاء فيه تكفير بعض الأعمال الصالحة للسيئات، فإنما المراد به الصغائر؛ لأن هذه العبادات الكبار إذا كانت لا تكفِّر بها الكبائر فكيف بما دونها؟

١ تقدم تخريجه في شرح الحديث السابع عشر والذي عنوانه: (ما جاء في معاشره الناس) ص (٦٢).

٢ سورة هود - آية ١١٤.

٣ سورة النساء - آية ٣١.

والحديث صريح في أن الذنوب قسمان: كبائر، وصغائر.

وقد كثر كلام الناس في الفرق بين الصغائر والكبائر. وأحسن ما قيل: إن الكبيرة ما رُتّب عليه حدٌّ في الدنيا، أو توعّد عليه بالأخرة أو لعن صاحبه، أو رُتّب عليه غضب ونحوه، والصغائر ما عدا ذلك.

أو يقال: الكبائر: ما كان تحريمه تحريم المقاصد. والصغائر: ما حرم تحريم الوسائل، فالوسائل: كالنظرة المحرمة مع الخلوة بالأجنبية. والكبيرة: نفس الزنا، وكربا الفضل مع ربا النسيتة^١، ونحو ذلك. والله أعلم.



١ ربا الفضل هو : أن يبيع شيء من الأموال الربوية بمنسه متفاضلاً . وربا النسيتة هو : الزيادة المشروطة في الدّين مقابل الأجل .

الحديث الخامس والعشرون صلوها كما رأيتموني أصلي

عن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي، وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُزَكِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

هذا الحديث احتوى على ثلاث جمل، أولها أعظمها:

الجملة الأولى: قوله: «إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ» فيه مشروعية الأذان ووجوبه للأمر به، وكونه بعد دخول الوقت. ويستثنى من ذلك صلاة الفجر، فإنه ﷺ قال: «إِنْ بَلَائاً يُؤْذَنُ بَلِيلٌ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ. فَإِنَّهُ لَا يَنَادِي حَتَّى يَقَالَ لَهُ: أَصْبَحْتُ، أَصْبَحْتُ»^١ وأن الأذان فرض كفاية، لا فرض عين؛ لأن الأمر من الشارع إن خوطب به كل شخص مكلف وطلب حصوله منه، فهو فرض عين. وإن طلب حصوله فقط، بقطع النظر عن الأعيان، فهو فرض كفاية. وهنا قال: «فَلْيُؤْذَنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ» والفاظ الأذان معروفة.

وينبغي أن يكون المؤذن: صَيِّتاً آمِناً، عالماً بالوقت، متحرراً له، لأنه أعظم لحصول المقصود. ويكفي من يحصل به الإعلام غالباً.

والحديث يدل على وجوب الأذان في الحضر والسفر. والإقامة من تمام الأذان، لأن الأذان: الإعلام بدخول الوقت للصلاة، والإقامة: الإعلام بالقيام إليها.

وقد وردت النصوص الكثيرة بفضله، وكثرة ثوابه، واستحباب إجابة المؤذن، وأن يقول المجيب مثل ما يقول المؤذن إلا إذا قال: (حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ) فيقول كلمة الاستعانة بالله على ما دعا إليه من الصلاة والصلاح الذي هو الخير كله:

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة (٦٣١).

وأخرجه مسلم بنحوه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة (٦٧٤).

٢ أخرجه البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في كتاب الأذان، باب أذان الأعمى إذا كان له من يخبره (٦١٧)، وباب الأذان قبل الفجر (٦٢٣)، وفي كتاب الشهادات، باب شهادة الأعمى وإنكاحه ومبايعته (٢٦٥٦).

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصيام، باب أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر (١٠٩٢).

"لا حول ولا قوة إلا بالله" ثم يصلي على النبي ﷺ ويقول: (اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة. وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته)، ثم يدعو لنفسه؛ لأنه من مواطن الإجابة التي ينبغي للداعي قصدتها.

الجملة الثانية: قوله: "وليؤمنكم أكبركم" فيه: وجوب صلاة الجماعة وأن أقلها إمام ومأموم، وأن الأولى بالإمامة أقومهم بمقصود الإمامة، كما ثبت في الصحيح: "يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله. فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة. فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة أو إسلاماً" فإن كانوا متقاربين - كما في الحديث - كان الأولى منهما أكبرهما؛ فإن تقديم الأكبر مشروع في كل أمر طلب فيه الترتيب، إذا لم يكن للصغير مزيد فضل؛ لقوله ﷺ: "كَبُرَ، كَبُرَ".

وإذا ترتبت الصلاة بإمام ومأموم فإنما جعل الإمام ليؤتم به. فإذا كَبُرَ: كَبُرَ من وراءه. وإذا ركع، وسجد، ورفع: تبعه من بعده، وينهى عن موافقته في أفعال الصلاة. وأما مسابقته الإمام، والتقدم عليه في ركوع أو سجود، أو خفض أو رفع، فإن ذلك حرام، مبطل للصلاة. فيؤمر المأمومون بالاعتداء بإمامهم. ويُنهَوْنَ عن الموافقة والمساابقة

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي. عن عمر بن الخطاب ﷺ (٣٨٥).

٢ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الأذان باب الدعاء عند النداء (٦١٤)، وفي كتاب تفسير القرآن، باب قوله: {عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً} (٤٧١٩). من حديث جابر بن عبد الله ﷺ.

٣ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة، عن أبي مسعود الأنصاري ﷺ (٦٧٣).

٤ أي قدّم الأكبر سنّاً.

٥ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الجزية، باب الموادة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره (٣١٧٣)، وفي كتاب الأدب، باب إكرام الكبير ويبدأ بالأكبر بالكلام والسؤال (٦١٤٢). وفي كتاب الأحكام، باب كتاب الحاكم إلى عماله والقاضي إلى أمثاله (٧١٩٢) من حديث سهل بن أبي حنمة ﷺ. وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب القسامة (١٦٦٩).

٦ الموافقة: هي أن يوافق المأموم الإمام في أفعال الصلاة ويفعلها معه في نفس الوقت، والمساابقة: التقدّم عليه في حركات الصلاة كأن يركع أو يسجد قبله.

والتخلف الكثير. فإن كانوا اثنين فأكثر فالأفضل: أن يصفوا خلفه. ويجوز عن يمينه، أو عن جانبيه. والرّجل الواحد يصف عن يمين الإمام. والمرأة خلف الرجل، أو الرجال. وتقف وحدها، إلا إذا كان معها نساء فيكن كالرجال في وجوب المصافّة. وإن وقف الرجل الواحد خلف الإمام أو خلف الصفّ لغير عذر بطلت صلاته^١.

وعلى الإمام تحصيل مقصود الإمامة من الجهر بالتكبير في الانتقالات والتسميع^٢، ومن الجهر في القراءة الجهرية. وعليه مراعاة المأمومين في التقدم والتأخر، والتخفيف مع الإتمام.

الجملة الثالثة: وهي الأولى في هذا الحديث - قوله: 'صلوا كما رأيتموني أصلي' وهذا تعليم منه ﷺ بالقول والفعل، كما فعل ذلك في الحج، حيث كان يقوم بأداء المناسك ويقول للناس: "خذوا عني مناسككم"^٣ وهذه الجملة تأتي على جميع ما كان يفعله ويقول ويأمر به في الصلاة، وذلك بأن يستكمل العبد جميع شروط الصلاة، ثم يقوم إلى صلاته ويستقبل القبلة، ناوياً الصلاة المعيّنة بقلبه. ويقول "الله أكبر" ثم يستفتح، ويتعوذ بما ثبت عن النبي ﷺ من أنواع الاستفتاحات^٤.....

١ لحديث وابصة بن معبد رضي الله عنه أن رجلاً صلى خلف الصف وحده فأمره النبي ﷺ أن يعيد الصلاة. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الصلاة باب ماجاء في الصلاة خلف الصف وحده (٢٣١). وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الصلاة، باب الرجل يصلي وحده خلف الصف (٦٨٢). وأخرجه ابن ماجه في سننه، في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب صلاة الرجل خلف الصف وحده (١٠٠٤). وأخرجه أحمد في مسنده (١٧٥٣٩ / ١٧٥٤١). وأخرجه ابن حبان في صحيحه (٢١٩٩)، وابن خزيمة (١٥٦٩). وصحّحه الألباني في إرواء الغليل (٥٤١)، وفي صحيح أبي داود (٦٣٣)، وفي صحيح ابن ماجه (٨٢٣)، وفي صحيح الترمذي (١٩٢) وفي مشكاة المصابيح (١٠٦٢). لكن من صلى خلف الصف لحاجة كأن لا يجد مكاناً في الصف، ولم يجد من يصلي معه فلا تبطل صلاته للحاجة، فإن واجبات الصلاة تسقط بالعجز عنها، والله سبحانه يقول: { فاتقوا الله ما استطعتم }.

٢ التسميع هو قول: سمع الله لمن حمده.

٣ جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحج، باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر ركباً (١٢٩٧) من حديث جابر رضي الله عنه.

٤ قال ابن القيم رحمه الله: [وكان يستفتح تارة ب: " اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد، اللهم نقني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس "

.....والتعوذات، ويقرأ: "بسم الله الرحمن الرحيم" ثم يقرأ الفاتحة، وسورة طويلة في صلاة الفجر، وقصيرة في صلاة المغرب، وبين ذلك في بقية الصلوات، ثم يركع مكبراً رافعاً يديه حذو منكبيه في ركوعه وفي رفعه منه في كل ركعة، وعند تكبيرة الإحرام. وإذا قام من التشهد الأول على الصحيح في الصلاة الرباعية والثلاثية، ويقول: "سبحان ربي العظيم" مرةً واجبة. وأقل الكمال: ثلاث مرات، فأكثر. وكذلك تسبيح السجود قول: "سبحان ربي الأعلى" ثم يرفع رأسه قائلاً - إماماً ومنفرداً - : "سمع الله من حمده،

=-وتارة يقول: " وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين، اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي، وأنا عبدك ظلمت نفسي، واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعها، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئ الأخلاق لا يصرف عني سيئها إلا أنت، لبيك وسعديك والخير كله بيدك، والشر ليس إليك أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت أستغفرك وأتوب إليك"، وتارة يقول: " اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم"، وتارة يقول: " اللهم لك الحمد أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن الخ... الحديث. وروي عنه أنه كان يستفتح ب "سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك" ذكر ذلك أهل السنن عن أبي سعيد رضي الله عنه. فكل هذه الأنواع وغيرها صحّت عنه عليه السلام [١.١. هـ بتصرف يسير. (انظر زاد المعاد ط. الرسالة (١٩٥/١ - ٢٠٠). ولشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله رسالة في الاستفتاحات بحسن الرجوع إليها في مجموع الفتاوى (٣٧٦/٢٢ - ٤٠٣).]

١ من ذلك ما ذكره ابن القيم في زاد المعاد قال: [وكان يستعيذ بالله من الشيطان الرجيم في أول قراءته فيقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وربما كان يقول: اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفسه وكان تعوذه قبل القراءة] ١.١. هـ زاد المعاد (٤٦٤/١).

٢ انظر زاد المعاد من هدي خير العباد. لابن القيم ط. الرسالة (٢٠٢/١ - ٢٠٥).

٣ للحديث الذي أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الصلاة، باب ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود (٢٦١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: " إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه وإذا سجد فقال في سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك أدناه ". وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب التسبيح في الركوع والسجود (٨٩٠). وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الصلاة، باب مقدار الركوع والسجود (٨٨٦). والحديث ضعفه الألباني في ضعيف أبي داود (١٨٧)، وفي ضعيف الترمذي (٤٣).

ربنا ولك الحمد، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه" وكذلك المأموم، إلا أنه لا يقول: "سمع الله من حمده" ثم يكبر ويسجد على سبعة أعضاء:

القدمين، والركبتين، والكفين، والجبهة. مع الأنف، ويمكنها من الأرض، ويجافيها، ولا ييسط ذراعيه انبساط الكلب، ثم يرفع مكبراً، ويجلس مفترشاً جالساً على رجله اليسرى، ناصباً رجله اليمنى، موجهاً أصابعها إلى القبلة. والصلاة جلوسها كله افتراش، إلا في التشهد الأخير. فإنه ينبغي له أن يتورّك، فيقعّد على الأرض، ويخرج رجله اليسرى عن يمينه، ويقول بين السجدين: "رب اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني" ثم يسجد الثانية كالأولى. وهكذا يفعل في كل ركعة، وعليه أن يطمئن في كل رفع وخفض، وركوع وسجود وقيام وقعود، ثم يتشهد فيقول: "التحيات لله، والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله" هذا التشهد الأول، ثم يقوم، إن كانت رباعية أو ثلاثية، ويصلي بقيّتها بالفاتحة وحدها، وإن كان في التشهد الذي يليه السلام قال: "اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان ، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد (٧٩٩) من حديث رفاعة بن رافع الزرقي رضي الله عنه. وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة (٦٠٠) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

٢ معنى اجبرني : أي أغني . والحديث أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الصلاة ، باب ما يقول بين السجدين (٢٨٤)، وأخرجه ابن ماجه في سننه ، في كتاب إقامة الصلاة وسننها ، باب ما يقول بين السجدين (٨٩٨) ، وأخرجه أحمد في مسنده (٣٠٥٤) كلهم من حديث ابن عباس رضي الله عنه. وهو صحيح . صحّحه الألباني في صحيح ابن ماجه (٧٣٢) ، وفي صحيح الترمذي (٢٣٣) .

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجمعة ، باب من سَمِيَ قوماً أو سَلَّمَ في الصلاة على غيره (١٢٠٢) ، وفي كتاب الاستئذان ، باب الأخذ باليدين (٦٢٦٥)، وفي كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : { السلام المؤمن } (٧٣٨١) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة ، باب التشهُّد في الصلاة (٤٠٢) . من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال" ويدعو بما أحب، ثم يسلم، ويذكر الله بما ورد، فجميع الوارد عن النبي ﷺ في الصلاة من فعله وقوله وتعليمه وإرشاده داخل في قوله: "صلّوا كما رأيتموني أصلي" وهو مأمور به، أمر إيجاب أو استحباب بحسب الدلالة. فما كان من أجزائها، لا يسقط سهواً ولا جهلاً، ولا عمداً قيل له: ركن، كتكبيرة الإحرام، وقراءة الفاتحة، والتشهد الأخير، والسلام، وكالقيام، والركوع، والسجود، والاعتدال عنهما.

وما كان يسقط سهواً ويجبره سجود السهو قيل له: واجب، كالتشهد الأول، والجلوس له، والتكبيرات غير تكبيرة الإحرام، وقول: "سمع الله لمن حمده" للإمام والمنفرد، وقول: "ربنا ولك الحمد" لكل مصل، وقول: "سبحان ربي العظيم" مرة في الركوع، و"سبحان ربي الأعلى" مرة في السجود، وقول: "ربي اغفر لي" بين السجدين.

وما سوى ذلك فإنه من مكملاتها ومستحباتها. وخصوصاً روح الصلاة وثبؤها، وهو حضور القلب فيها، وتدبر ما يقوله من قراءة، وذكر ودعاء، وما يفعله من قيام وقعود، وركوع وسجود، والخضوع لله، والخشوع فيها لله.

ومما يدخل في ذلك: تجنب ما نهى عنه الرسول ﷺ في الصلاة: كالضحك، والكلام، وكثرة الحركة المتتابعة لغير ضرورة، فإن الصلاة لا تتم إلا بوجود شروطها وأركانها وواجباتها، وانتفاء مبطلاتها التي ترجع إلى أمرين: إما إخلال بلازم، أو فعل ممنوع فيها، كالكلام ونحوه.

١ إلى هنا من حديث كعب بن عجرة ؓ، الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: {وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا} (٣٣٧٠)، وفي كتاب تفسير القرآن، باب قوله: {إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ} (٤٧٩٧)، وفي كتاب الدعوات، باب الصلاة على النبي ﷺ (٦٣٥٧)، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي ﷺ (٤٠٦).

٢ هذا من حديث عائشة رضي الله عنها الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأذان، باب الدعاء قبل السلام (٨٣٣).

الحديث السادس والعشرون من خصائص النبي ﷺ

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض كلها مسجداً وطهوراً. فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الفنائم، ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى الناس عامة^١ متفق عليه.

فُضِّلَ نبينا محمد ﷺ بفضائل كثيرة فاق بها جميع الأنبياء ، فكلُّ خصلة حميدة ترجع إلى العلوم النافعة ، والمعارف الصحيحة ، والعمل الصالح. فلنبينا منها أعلاها وأفضلها وأكملها. ولهذا لما ذكر الله أعيان الأنبياء الكرام قال نبيه: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْنَهُمْ أَقْتَدَ﴾^٢ وهداهم: هو ما كانوا عليه من الفضائل الظاهرة والباطنة.

وقد تَمَّ ما أمر به ، وفاق جميع الخلق ، ولذلك خصَّ الله نبينا بخصائص لم يشاركه فيها أحد من الأنبياء، منها: هذه الخمس التي عادت على أمته بكل خير وبركة ونفع.

إحداها: أنه نصر بالرعب مسيرة شهر ، وهذا نصر رباني، وجند من السماء يعين الله به رسوله وأُمَّته المتَّبِعِينَ لهديه، فمتى كان عدوه عنه مسافة شهر فأقل فإنه مرعوب منه، وإذا أراد الله نصر أحد ألقى في قلوب أعدائه الرعب ، قال تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ

١ أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب التيمم ، وقول الله تعالى : { فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً } (٣٣٥) ، وفي كتاب الصلاة ، باب قول النبي ﷺ : "جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً" (٤٣٨) واللفظ له . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٥٢١) .

٢ سورة الأنعام - آية ٩٠ .

الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا^١ وألقى في قلوب المؤمنين من القوة والثبات والسكينة والطمأنينة ما هو أعظم أسباب النصر، فالله تعالى وعد نبينا وأمته بالنصر العظيم، وأن يعينهم بأسباب أرشدهم إليها، كالاتِّصاف والصبر والاستعداد للأعداء بكل مستطاع من القوة إلى غير ذلك من الإرشادات الحكيمة، وساعدهم بهذا النصر، وقد فعل تبارك وتعالى، كما هو معروف من حال نبينا ﷺ والمتَّبعين له من خلفائه الراشدين والملوك الصالحين، ثم لهم من النصر والعز العظيم في أسرع وقت ما لم يتمّ لغيرهم.

الثانية: قوله: "وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً" وحقّق ذلك بقوله: "فإنما أدركتُ أحداً من أمتي الصلاة فعنده مسجده وطهوره"^٢ فجميع بقاع الأرض مسجد يصلى فيها من غير استثناء إلا ما نص الشارع على المنع منه. وقد ثبت النهي عن الصلاة في المقبرة والحمام^٣، وأعطان الإبل^٤. وكذلك الموضع المغصوب والنجس لاشتراط الطهارة لبदन المصلي وثوبه وبقعته.

وكذلك من عدم الماء أو ضره استعماله فله العدول إلى التيمم بجميع ما تصاعد على وجه الأرض، سواء التراب الذي له غبار أو غيره، كما هو صريح هذا الحديث مع قوله تعالى:

١ سورة آل عمران - آية ١٥١.

٢ لعلّ المؤلف رحمه الله أراد أن يوضّح عبارة الحديث بلفظ آخر له .

٣ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه ، في كتاب الصلاة ، باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام (٣١٧) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام " ، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب المساجد والجماعات ، باب المواضع التي تكرر فيها الصلاة (٧٤٥) . وأحمد في مسنده (١١٣٧٩) ، والدارمي في سننه في كتاب الصلاة ، باب الأرض كلها طاهرة ما خلا المقبرة والحمام (١٣٩٠) . وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٦٠٦) ، وفي صحيح الترمذي (٢٦٢) ، وفي مشكاة المصابيح (٧٠٣) ، وقال في أحكام الجنائز (٢٧٠) : إسناده على شرط الشيخين .

٤ أخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الحيض ، باب الوضوء من لحوم الإبل (٣٦٠) ، عن جابر بن سمرة رضي الله عنه وفيه : أن رجلاً سأل النبي ﷺ : أصلي في مبارك الإبل ؟ قال : " لا " .

﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾ فَإِنْ الصُّعِيدُ:

كل ما تصاعد على وجه الأرض من جميع اجزائها.

ويدلّ على أن التيمم على الوجه واليدين ينوب مناب طهارة الماء ، ويفعل به من الصلاة والطواف^١ ومسّ المصحف وغير ذلك ما يفعل بطهارة الماء: والشارع أناب التراب مناب الماء عند تعذر استعماله. فيدلّ ذلك على أنه إذا تطهر بالتراب ولم ينتقض وضوءه لم يبطل تيممه بخروج الوقت ولا بدخوله، وأنه إذا نوى التيمم للنفل استباح الفرض كطهارة الماء، وأن حكمه حكم الماء في كل الأحكام في حالة التعذر.

الثالثة : قوله: "وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي" وذلك لكرامته على ربه، وكرامة أمته وفضلهم، وكمال إخلاصهم، فأحلها لهم، ولم ينقص من أجر جهادهم شيئاً. وحصل بها لهذه الأمة من سعة الأرزاق، وكثرة الخيرات، والاستعانة على أمور الدين والدنيا شيء لا يمكن عدّه. ولهذا قال ﷺ: "وجعل رزقي تحت ظل رمحي"^٢ أما من

١ سورة المائدة - آية ٦.

٢ الراجح من أقوال العلماء : أن الطواف لا تُشترط له الطهارة ، ولا يَحْرُمُ على المحدث أن يطوف، وإنما الطهارة فيه أكمل. واستدلوا: بأن الأصل براءة الذمة حتى يقوم دليل على تحريم هذا الفعل إلا بهذا الشرط، ولا دليل على ذلك، ولم يقل النبي ﷺ يوماً من الدهر: لا يقبل الله طوافاً بغير طهور، أو: لا تطوفوا حتى تطهروا. وإذا كان كذلك فلا تُلزم الناس بأمر لم يكن لنا فيه دليل بين على إلزامهم، ولا سيما في الرخصة الشديدة في أيام الموسم، فيلزمه على هذا القول إعادة الوضوء، والطواف من جديد. ولا شك أن الأفضل أن يطوف بطهارة بالإجماع ، ولا يقال أبداً أن الطواف بطهارة وبغير طهارة على حد سواء ، وهذا القول هو اختيار شيخ الاسلام ابن تيمية ، و شيخنا العلامة : محمد بن صالح العثيمين وغيرهما من المحققين - رحمّة الله على الجميع - . (تراجع بتوسّع في مجموع فتاوى شيخ الاسلام ١٢٠/٢٦ ، وكذلك في الشرح الممتع ٣٢٧/١) .

٣ جزء من الحديث الذي أخرجه أحمد في مسنده (٥٠٩٣ ، ٥٠٩٤ ، ٥٦٣٤) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : " بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقي تحت ظل رمحي ، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري ، ومن تشبه بقوم فهو منهم " . وصحّحه الألباني في صحيح الجامع (٢٨٣١) .

قبلنا من الأمم ، فإنّ جهادهم قليل بالنسبة لهذه الأمة ، وهم دون هذه الأمة بقوة الإيمان والإخلاص . فمن رحمته بهم أنه منعهم من الغنائم ؛ لئلا يخلّ بإخلاصهم . والله أعلم .

الرابعة؛ قوله: "وأعطيت الشفاعة" وهي الشفاعة العظمى التي يعتذر عنها كبار الرسل، وينتدب لها خاتمهم محمد ﷺ . فيشفّعه الله في الخلق . ويحصل له المقام المحمود الذي يحمد فيه الأولون والآخرون ، وأهل السماوات والأرض . وتنال أمته من هذه الشفاعة الحظّ الأوفر، والنصيب الأكمل . ويشفع لهم شفاعة خاصة، فيشفّعه الله تعالى . وقد قال ﷺ : "لكل نبي دعوة تعجلّها . وقد خبّأت دعوتي شفاعة لأمتي، فهي نائلة - إن شاء الله - من مات لا يشرك بالله شيئاً" ، وقال : "أسعد الناس بشفاعتي؛ من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه" .

الخامسة؛ قوله: "وكان النبي" أي: جنس الأنبياء "يبعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى الناس عامة" وذلك لكمال شريعته وعمومها وسعتها، واشتمالها على الصلاح المطلق، وأنها صالحة لكل زمان ومكان . ولا يتمّ الصلاح إلا بها . وقد أسست للبشر أصولاً عظيمة، متى اعتبروها صلحت لهم دنياهم كما صلح لهم دينهم .



١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الدعوات ، باب لكل نبي دعوة مستجابة (٦٣٠٤) .

وأخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الإيمان ، باب اختباء النبي دعوة الشفاعة لأمته (١٩٨) ، عن أبي هريرة ؓ .

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العلم ، باب الحرص على الحديث (٩٩) ، عن أبي هريرة ؓ .

الحديث السابع والعشرون

وصايا نبوية

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أوصاني خليلي ﷺ بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام. متفق عليه.

وصيته ﷺ وخطابه لواحد من أمته خطاب للأمة كلها، ما لم يدل دليل على الخصوصية.

فهذه الوصايا الثلاث، من أكد نوافل الصلاة والصيام.

أما صيام ثلاثة أيام من كل شهر: فإنه ورد أنه يعدل^١ صيام السنة؛ لأن الحسنه بعشر أمثالها. وصيام الثلاث من كل شهر يعدل صيام الشهر كله. والشرعية مبناها على اليسر والسهولة. وجانب الفضل فيها غالب. وهذا العمل يسير على من يسره الله عليه، لا يشق على الإنسان ولا يمنعه القيام بشيء من مهماته، ومع ذلك ففيه هذا الفضل العظيم؛ لأن العمل كلما كان أطوع للرب^٢ وأنفع للعبد، كان أفضل مما ليس

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الصوم، باب صيام أيام البيض، ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة (١٩٨١) واللفظ له. وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى وأن أقلها ركعتان وأكملها ثمان ركعات وأوسطها أربع ركعات أو ست والحث على المحافظة عليها (٧٢١) بنحوه.

٢ يعدل: أي يساوي.

٣ أي أكثر طاعة لله.

كذلك. وقد ثبت الحثُّ على تخصيص ستة من شوال^١، وصيام يوم عرفة^٢، والتاسع^٣ والعاشر من المحرم^٤، والاثنين والخميس^٥.

وأما صلاة الضحى: فإنه قد تكاثرت الأحاديث الصحيحة في فضلها، واختلف العلماء في استحباب مداومتها، أو أن يغبُّ بها الإنسان. والصحيح: أنه تستحب المداومة عليها لهذا الحديث وغيره، إلا لمن له عادة من صلاة الليل، فإذا تركها أحياناً فلا بأس. وقد أخبر رسول الله ﷺ "إنه يصبح على كل آدمي كل يوم ثلاثمائة وستون صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهى عن المنكر صدقة. ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى" قال العلماء: أقلُّ صلاة الضحى ركعتان، وأكثرها ثمان، ووقتها من ارتفاع الشمس قيدَ رمح إلى قبيل الزوال.

١ في الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصيام، باب استحباب صوم ستة أيام من شوال إتباعاً لرمضان (١١٦٤). عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: "من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال؛ كان كصيام الدهر".

٢ لما ثبت في صحيح مسلم في كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس (١١٦٢) عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن صيام يوم عرفة فقال: "يكفر السنة الماضية والباقية".

٣ أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الصيام، باب أي يوم يصام في عاشوراء (١١٣٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما، ولفظه: "لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع"، وفي الحديث السابق تخريجه عن أبي قتادة أنه قال ﷺ عن صوم يوم عاشوراء: "وصيام عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله".

٤ للحديث الذي أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في صوم يوم الاثنين والخميس (٧٤٧) عن أبي هريرة رضي الله عنه ولفظه: "تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم". وصححه الألباني في صحيح الترمذي (٥٩٦)، وفي صحيح الترغيب (١٠٤١). وأخرج ابن ماجه في سننه، في كتاب الصيام، باب صيام يوم الاثنين والخميس (١٧٣٩) عن ربيعة بن الغاز أنه سأل عائشة رضي الله عنها عن صيام رسول الله ﷺ قالت: "كان يتحرى صيام الاثنين والخميس". وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (١٤١٤) وفي صحيح الجامع (٤٨٩٧).

٥ أي: يفعلها مرة ومرة وليس على الدوام.

٦ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى (٧٢٠) عن أبي ذر رضي الله عنه.

وأما الوتر: فإنه سنة مؤكدة، حث عليه رسول الله ﷺ، وداوم عليه حضراً وسفراً.
واقبله: ركعة واحدة، وإن شاء بثلاث، أو خمس، أو سبع، أو تسع، أو إحدى عشر ركعة. وله أن يسردها بسلام واحد، وأن يسلم من كل ركعتين.^١
ووقت الوتر من صلاة العشاء الآخرة إلى طلوع الفجر والأفضل آخر الليل لمن طمع أن يقوم آخره، وإلا أوتر أوله كما في هذا الحديث.

١ أخرج البخاري في صحيحه، في كتاب الجمعة، باب الوتر في السفر (١٠٠٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: (كان النبي ﷺ يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به، يوميء إيماء صلاة الليل إلا الفرائض، ويوتر على راحلته).
 قال ابن القيم رحمه الله في زاد المعاد (٣٠٥/١): [وكان في السفر يواظب على سنة الفجر والوتر أشد من جميع النوافل دون سائر السنن، ولم ينقل عنه في السفر أنه ﷺ صلى سنة راتبة غيرها].
 ٢ قال ابن القيم رحمه الله: [وكان قيامه بالليل ووتره أنواعاً فمنها: ما ذكره ابن عباس لما بات عنده صلى العشاء ثم جاء ثم صلى ثم نام وكان إذا استيقظ بدأ بالسواك ثم يذكر الله تعالى، ثم يتطهر ثم يصلي ركعتين خفيفتين.
 النوع الثاني: الذي ذكرته عائشة أنه كان يفتتح صلاته بركعتين خفيفتين ثم يتم ورده إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بركعة.

النوع الثالث: ثلاث عشرة ركعة كذلك.

النوع الرابع: يصلي ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين ثم يوتر بخمس سرداً متوالية لا يجلس في شيء إلا في آخرهن.
 النوع الخامس: تسع ركعات يسرد منهن ثمانية لا يجلس في شيء منهن إلا في الثامنة يجلس يذكر الله تعالى ويحمده ويدعوه، ثم ينهض ولا يسلم، ثم يصلي التاسعة ثم يقعد ويتشهد ويسلم ثم يصلي ركعتين جالساً بعدما يسلم.
 النوع السادس: يصلي سبعا كالتسع المذكورة ثم يصلي بعدها ركعتين جالساً.

النوع السابع: أنه كان يصلي مثنى مثنى ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهما فهذا رواه الإمام أحمد رحمه الله عن عائشة: أنه كان يوتر بثلاث لا فصل فيهن وروى النسائي عنها كان لا يسلم في ركعتي الوتر. وهذه الصفة فيها نظر فقد روى ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: "لا توتروا بثلاث أوتروا بخمس أو سبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب"، قال الدارقطني: رواه كلهم ثقات. قال منها: سألت أبا عبد الله: إلى أي شيء تذهب في الوتر تسلم في الركعتين؟ قال: نعم، قلت: لأي شيء؟ قال: لأن الأحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبي ﷺ في الركعتين، الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي ﷺ سلم من الركعتين.

النوع الثامن: ما رواه النسائي عن حذيفة أنه صلى مع النبي ﷺ في رمضان فركع فقال في ركوعه: "سبحان ربي العظيم مثل ما كان قائماً، ثم جلس يقول: "رب اغفر لي رب اغفر لي" مثل ما كان قائماً، ثم سجد فقال: "سبحان ربي الأعلى" مثل ما كان قائماً فما صلى إلا أربع ركعات حتى جاء بلال يدعوه إلى الغداة، وأوتر أول الليل ووسطه وآخره وقام ليلة تامة بآية يتلوها ويردها حتى الصباح وهي: {إن تعذبهم فأعذب عبادك} [١/٣١٨-٣٢٠].

الحديث الثامن والعشرون

الدين يسر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **«إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلِبَهُ، فَسَدُّوا وَقَارِيئُوا وَأَبْشَرُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالْفُؤَادِ وَالرُّوحَةِ، وَشَيْءٌ مِنَ الدَّجَةِ وَفِي لَمَسٍ، وَالْقَصْدُ الْقَصْدُ تَبَلَّغُوا»** متفق عليه.

ما أعظم هذا الحديث، وأجمعه للخير والوصايا النافعة، والأصول الجامعة. فقد أسّس ﷺ في أوله هذا الأصل الكبير. فقال: **«إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ»** أي ميسرٌ مسهلٌ في عقائده وأخلاقه وأعماله، وفي أفعاله وتركه. فإنَّ عقائده التي ترجع إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره: هي العقائد الصحيحة التي تطمئن لها القلوب، وتوصل مقتديها إلى أجل غاية وأفضل مطلوب، وأخلاقه وأعماله أكمل الأخلاق، وأصلح الأعمال، بها صلاح الدين والدنيا والآخرة. وبفواتها يفوت الصلاح كله. وهي كلها ميسرة مسهلة، كل مكلف يرى نفسه قادراً عليها لا تشقُّ عليه، ولا تكلفه، عقائده صحيحة بسيطة. تقبلها العقول السليمة، والفطر المستقيمة. وفرائضه أسهل شيء.

أما الصلوات الخمس: فإنها تتكرر كل يوم وليلة خمس مرات في أوقات مناسبة لها. وتتم اللطيف الخبير سهولتها بإيجاب الجماعة والاجتماع لها؛ فإن الاجتماع في العبادات من المنشطات والمسهلات لها ورتب عليها من خير الدين وصلاح الإيمان، وثواب

١ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الإيمان، باب الدين يسر (٣٩) واللفظ له، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله (٢٨١٦) بنحوه، وأخرجه كذلك من حديث عائشة رضي الله عنها (٢٨١٨) بنحوه.

٢ هذا اللفظ من حديث آخر أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الرقاق، باب القصد والمداومة على العمل (٦٤٦٣) بنحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الله العاجل والآجل ما يوجب للمؤمن أن يستحليها^١، ويحمد الله على فرضه لها على العباد؛ إذ لا غنى لهم عنها.

وأما الزكاة؛ فإنها لا تجب على فقير ليس عنده نصاب زكوي. وإنما تجب على الأغنياء تتميماً لدينهم وإسلامهم، وتنمية لأموالهم، وأخلاقهم، ودفعاً لآفات عنهم وعن أموالهم، وتطهيراً لهم من السيئات، ومواساة لمحاويجهم، وقياماً لمصالحهم الكلية. وهي مع ذلك جزء يسير جداً بالنسبة إلى ما أعطاهم الله من المال والرزق.

وأما الصيام؛ فإنّ المفروض شهر واحد من كل عام، يجتمع فيه المسلمون كلهم، فيتركون فيه شهواتهم الأصلية - من طعام وشراب ونكاح - في النهار - ويعوّضهم الله عن ذلك من فضله وإحسانه تتميم دينهم وإيمانهم، وزيادة كما لهم، وأجره العظيم، وبرّه العميم، وغير ذلك مما رتبّه على الصيام من الخير الكثير، ويكون سبباً لحصول التقوى التي ترجع إلى فعل الخيرات كلها، وترك المنكرات.

وأما الحج؛ فإن الله لم يفرضه إلا على المستطيع، وفي العمر مرة واحدة. وفيه من المنافع الكثيرة الدينية والدنيوية ما لا يمكن تعدادده. وقد فصلنا مصالح الحج ومنافعه في محل آخر. قال تعالى: ﴿لَيْشْهَدُوا مَنَفْعَ لَهُمْ﴾^٢ أي: دينية ودنيوية.

ثم بعد ذلك بقية شرائع الإسلام التي هي في غاية السهولة الراجعة لأداء حقّ الله وحقّ عباده. فهي في نفسها ميسرة. قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾^٣ ومع ذلك إذا عرض للعبد عارض مرض أو سفر أو غيرهما، رتب على ذلك من التخفيفات، وسقوط بعض الواجبات، أو صفاتها وهيئتها ما هو معروف.

١ معنى يستحليها: أي يشعر بحلاوتها، ويتلذذ بها.

٢ سورة الحج - آية ٢٨.

٣ سورة البقرة - آية ١٨٥.

ثم إذا نظر العبد إلى الأعمال الموضّفة^١ على العباد في اليوم واللييلة المتنوعة من فرض ونفل، وصلاة وصيام وصدقة وغيرها، وأراد أن يقتدي فيها بأكمل الخلق وإمامهم محمد ﷺ رأى ذلك غير شاق عليه، ولا مانع له عن مصالح دنياه، بل يتمكن معه من أداء الحقوق كلها: حقّ الله، وحقّ النفس، وحقّ الأهل والأصحاب، وحقّ كلّ من له حقّ على الإنسان برفق وسهولة، وأما من شدّد على نفسه فلم يكتف بما اكتفى به النبي ﷺ، ولا بما علّمه للأمة وأرشدهم إليه، بل غلا، وأوغل في العبادات: فإن الدين يغلبه، وآخر أمره العجز والانقطاع، ولهذا قال: "ولن يشأّد الدين أحد إلا غلبه" فمن قاوم هذا الدين بشدة وغلو، ولم يقتصد: غلبه الدين، واستحسر ورجع القهقري. ولهذا أمر ﷺ بالقصد، وحثّ عليه. فقال: "والقصد القصد تبلفوا".

ثم وصى ﷺ بالتسديد والمقاربة، وتقوية النفوس بالبشارة بالخير، وعدم اليأس فالتسديد: أن يقول الإنسان القول السديد، ويعمل العمل السديد، ويسلك الطريق الرشيد، وهو الإصابة في أقواله وأفعاله من كل وجه. فإن لم يدرك السداد من كل وجه فليتيق الله ما استطاع، وليقارب الغرض. فمن لم يدرك الصواب كلّه فليكتف بالمقاربة. ومن عجز عن العمل كلّه فليعمل منه ما يستطيعه.

ويؤخذ من هذا أصل نافع دلّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^٢

وقوله ﷺ: "إذا أمرتكم بأمر فائتوا منه ما استطعتم"^٣ والمسائل المبينة على هذا الأصل لا تنحصر. وفي حديث آخر: "يسرّوا، ولا تعسّروا. وبشّروا ولا تنفّروا".

١ الأعمال الموضّفة: أي المقدّرة والمرتبّة في زمن معيّن.

٢ سورة التغابن - آية ١٦.

٣ جزء من حديث أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ (٧٢٨٨) وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر (١٣٣٧). من حديث أبي هريرة ؓ.

٤ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب العلم، باب ما كان النبي ﷺ يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا (٦٩) من حديث أنس بن مالك ؓ. وأخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب في الأمر بالتيسير وترك التنفير (١٧٣٢) بنحوه من حديث أبي موسى الأشعري ؓ.

ثم ختم الحديث بوصية خفيفة على النفوس، وهي في غاية النفع. فقال: «واستعينوا بالغدوة والروحة، وشيء من الدلجة» وهذه الأوقات الثلاثة كما أنها السبب الوحيد لقطع المسافات القريبة والبعيدة في الأسفار الحسية، مع راحة المسافر، وراحة راحلته، ووصوله براحة وسهولة، فهي السبب الوحيد لقطع السفر الأخروي، وسلوك الصراط المستقيم، والسير إلى الله سيراً جميلاً. فمتى أخذ العامل نفسه، وشغلها بالخير والأعمال الصالحة المناسبة لوقته - أول نهاره وآخر نهاره وشيئاً من ليله، وخصوصاً آخر الليل - حصل له من الخير ومن الباقيات الصالحات أكمل حظ، وأوفر نصيب. ونال السعادة والفوز والفلاح وتمّ له النجاح في راحة وطمأنينة، مع حصول مقاصده الدنيوية، وأغراضه النفسية. وهذا من أكبر الأدلة على رحمة الله بعباده بهذا الدين الذي هو مادة السعادة الأبدية؛ إذ نصبه لعباده، وأوضحه على السنة رسله، وجعله ميسراً سهلاً، وأعان عليه من كل وجه. ولطف بالعاملين، وحفظهم من القواطع والعوائق^١.

فعلمت بهذا: أنه يؤخذ من هذا الحديث العظيم عدة قواعد:

القاعدة الأولى: التيسير الشامل للشيعة على وجه العموم.

القاعدة الثانية: المشقة تجلب التيسير وقت حصولها.

القاعدة الثالثة: إذا أمرتكم بأمر فائتوا منه ما استطعتم.

القاعدة الرابعة: تنشيط أهل الأعمال، وتبشيرهم بالخير والثواب المرتب على

الأعمال.

القاعدة الخامسة: الوصية الجامعة في كيفية السير والسلوك إلى الله، التي

تغني عن كل شيء ولا يغني عنها شيء.

فصلوات الله وسلامه على من أوتي جوامع الكلم ونوافعها.



١ قال ابن القيم رحمه الله: [وأما العوائق: فهي أنواع المخالفات ظاهرها وباطنها، فإنما تعوق القلب عن سيره إلى الله وتقطع عليه طريقه، وهي ثلاثة أمور: شرك وبدعة ومعصية، فيزول عائق الشرك بتجريد التوحيد، وعائق البدعة بتحقيق السنة، وعائق المعصية بتصحيح التوبة. ١. هـ] (الفوائد ٣٤٧ ط. دار ابن خزيمة).

الحديث التاسع والعشرون

حق المسلم على المسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "حق المسلم على المسلم ست: قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال: إذا لقيته فسلم عليه. وإذا دعاك فأجبه، وإذا استنصحك فانصح له، وإذا عطس فحمد الله فشمته. وإذا مرض فعده، وإذا مات فاتبعه" رواه مسلم.

هذه الحقوق الستة من قام بها في حق المسلمين كان قيامه بغيرها أولى. وحصل له أداء هذه الواجبات والحقوق التي فيها الخير الكثير والأجر العظيم من الله.

الأولى: "إذا لقيته فسلم عليه" فإن السلام سبب للمحبة التي توجب الإيمان الذي يوجب دخول الجنة، كما قال ﷺ: "والذي نفسي بيده، لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا. ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم" والسلام من محاسن الإسلام؛ فإن كل واحد من المتلاقيين يدعو للآخر بالسلامة من الشرور، وبالرحمة والبركة الجالبة لكل خير، ويتبع ذلك من البشاشة والفاظ التحية المناسبة ما يوجب التآلف والمحبة، ويزيل الوحشة والتقاطع.

فالسلام حق للمسلم. وعلى المسلم عليه رد التحية بمثلها أو أحسن منها، وخير الناس من بدأهم بالسلام.

الثانية: "إذا دعاك فأجبه" أي: دعاك لدعوة طعام وشراب فاجبر خاطر أخيك الذي أدلى إليك وأكرمك بالدعوة، وأجبه لذلك إلا أن يكون لك عذر.

الثالثة: قوله: "وإذا استنصحك فانصح له" أي: إذا استشارك في عمل من الأعمال: هل يعمل أم لا؟ فانصح له بما تحبّه لنفسك. فإن كان العمل نافعاً من كل وجه فحثّه على فعله، وإن كان مضرّاً فحذّره منه وإن احتوى على نفع وضرر فاشرح له ذلك،

١ أخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب السلام ، باب من حق المسلم للمسلم رد السلام (٢١٦٢) .

٢ أخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الإيمان ، باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ، وأن عجة المؤمنين من الإيمان ، وأن إفشاء السلام سبباً لحصولها (٥٤) من حديث أبي هريرة ؓ .

ووازن بين المصالح والمفاسد. وكذلك إن شاورك على معاملة أحد من الناس أو تزويجه أو التزويج منه فابذل له محض نصيحتك، واعمل له من الرأي ما تعمله لنفسك ، وإياك أن تغشّه في شيء من ذلك. فمن غشّ المسلمين فليس منهم^١ ، وقد ترك واجب النصيحة.

وهذه النصيحة واجبة مطلقاً، ولكنها تتأكد إذا استنصحتك وطلب منك الرأي النافع. ولهذا قيده في هذه الحالة التي تتأكد. وقد تقدم شرح الحديث : "الدين النصيحة"^٢ بما يغني عن إعادة الكلام.

الرابعة: قوله: "وإذا عطس فحمد الله فشمته" وذلك أن العطاس نعمة من الله؛ لخروج هذه الريح المحتقنة في أجزاء بدن الإنسان، يسّر الله لها منفذاً تخرج منه فيستريح العاطس. فشّرعه له أن يحمد الله على هذه النعمة. وشّرعه لأخيه أن يقول له: "يرحمك الله" وأمره أن يجيبه بقوله: "يهديكُم الله ويصلح بالكم" فمن لم يحمد الله لم يستحق التشميت ، ولا يلومن إلا نفسه. فهو الذي فوّت على نفسه النعمتين: نعمة الحمد لله، ونعمة دعاء أخيه له المرتّب على الحمد.

الخامسة: قوله: "وإذا مرض فعده" عيادة المريض من حقوق المسلم، وخصوصاً من له حق عليك متأكد، كالقريب والصاحب ونحوهما. وهي من أفضل الأعمال الصالحة. ومن عاد أخاه المسلم لم يزل يخوض الرحمة، فإذا جلس عنده غمرته

١ دليل ذلك ما أخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الإيمان ، باب قول النبي ﷺ من غشنا فليس منا (١٠٢) ، عن أبي هريرة ؓ في قصة صاحب الطعام الذي غش ، وفيه : " من غش فليس مني " .

٢ هذا هو الحديث الثالث الذي عنوانه : الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، وسبق تخريجه ص (٢٢) .

٣ دلّ على ذلك الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب ، باب إذا عطس كيف يشمت (٦٢٢٤) عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: "إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله ، فإذا قال له يرحمك الله . فليقل: يهديكُم الله ويصلح بالكم " .

الرحمة^١. ومن عاده أول النهار صلّت عليه الملائكة حتى يمسي. ومن عاده آخر النهار صلّت عليه الملائكة حتى يصبح^٢، وينبغي للعائد أن يدعو له بالشفاء^٣، وينفسّ له، ويشرح خاطره بالبشارة بالعافية، ويذكره التوبة والإنابة إلى الله والوصية النافعة. ولا يطيل عنده الجلوس، بل بمقدار العيادة، إلا أن يؤثر المريض كثرة ترده وكثرة جلوسه عنده، فلكل مقام مقال.

السادسة: قوله: "وإذا مات فأتبعه" فإن من تبع جنازة حتى يصلي عليها فله قيراط من الأجر^٤. فإن تبعها حتى تدفن فله قيراطان^٥. واتباع الجنازة فيه حق لله، وحق للميت، وحق لأقاربه الأحياء.



١ دلّ على ذلك حديث عند أحمد في مسنده (١٣٨٤٨) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من عاد مريضاً لم يزل يخوض في الرحمة حتى يجلس، فإذا جلس اغتمس فيها". وصححه الألباني في صحيح الترغيب (٣٤٧٧)، وقال عنه في السلسلة الصحيحة (٢٥٠٤): إسناده صحيح ورجاله ثقات. ا.هـ.

٢ دليله الحديث الذي أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الجنائز، باب ما جاء في عيادة المريض (٩٦٩) عن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن عاده عشية إلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وكان له خريف في الجنة". وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الجنائز، باب في فضل العيادة على وضوء (٣٠٩٨)، وأخرجه أحمد في مسنده (٦١٣)، والحديث صحّحه الألباني في صحيح الترمذي (٧٧٥)، وفي صحيح ابن ماجه (١١٨٣)، وفي صحيح الجامع (٦٨٢، ٧٦٧) وقال في السلسلة الصحيحة: صحيح على شرط الشيخين. ا.هـ.

٣ من ذلك ما أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب الجنائز، باب الدعاء للمريض عند العيادة (٣١٠٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: "من عاد مريضاً لم يحضر أجله، فقال عنده سبع مرار: أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك، إلا عافاه الله من ذلك المرض". وأخرجه أحمد في مسنده (٢١٣٨)، وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٢٦٦٣)، وفي صحيح الترغيب (٣٤٨٠)، وفي صحيح الجامع (٦٣٨٨).

٤ هذا كناية عن قدر عظيم من الأجر والثواب، والقيراط في أصل اللّغة الجزء من الدينار والدرهم.

٥ دليل ذلك الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه في كتاب الجنائز، باب فضل من يتبع الجنازة (١٩٤١). عن عبد الله بن المغفل رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ: "من تبع جنازة حتى يفرغ منها فله قيراطان، فإن رجع قبل أن يفرغ منها فله قيراط". صحّحه الألباني في صحيح الجامع (٦١٣٦) وفي صحيح النسائي (١٨٣٣). ومثله أخرجه أحمد في مسنده (١٠٣٧٩) وسئل فيه عن القيراطان؟ قال: "أحدهما مثل أحد".

الحديث الثلاثون

يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً^١ رواه البخاري.

هذا من أكبر منن الله على عباده المؤمنين: أن أعمالهم المستمرة المعتادة إذا قطعهم عنها مرض أو سفر كتبت لهم كلها كاملة؛ لأن الله يعلم منهم أنه لولا ذلك المانع لفعلوها، فيعطيه تعالى بنياتهم مثل أجور العاملين مع أجر المرض الخاص، ومع ما يحصل به من القيام بوظيفة الصبر، أو ما هو أكمل من ذلك من الرضى والشكر، ومن الخضوع لله والانكسار له. ومع ما يفعله المسافر من أعمال ربما لا يفعلها في الحضر: من تعليم، أو نصيحة، أو إرشاد إلى مصلحة دينية أو دنيوية وخصوصاً في الأسفار الخيرية، كالجهاد، والحج والعمرة، ونحوها.

ويدخل في هذا الحديث: أن من فعل العبادة على وجه ناقص وهو يعجز عن فعلها على الوجه الأكمل، فإن الله يكمل له بنيته ما كان يفعله لو قدر عليه؛ فإن العجز عن مكملات العبادات نوع مرض. والله أعلم.

ومن كان من نيته عمل خير، ولكنه اشتغل بعمل آخر أفضل منه، ولا يمكنه الجمع بين الأمرين: فهو أولى أن يكتب له ذلك العمل الذي منعه منه عمل أفضل منه، بل لو اشتغل بنظيره^٢. وفضل الله تعالى عظيم.



١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الجهاد والسير، باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة (٢٩٩٦).

٢ نظيره: أي شبهه ومثله المساوي له.

الحديث الحادي والثلاثون السرعة بالجنّازة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أسرعوا بالجنّازة. فإنّ تك صالحة فخير تقدّمونها إليه. وإنّ تك غير ذلك فشرّ تضمونها عن رقابكم» متفق عليه^١.

هذا الحديث محتوٍ على مسائل أصولية وفروعية.

ف قوله ﷺ: «أسرعوا بالجنّازة» يشمل الإسراع بتغسيلها وتكفينها وحملها ودفنها، وجميع متعلّقات التجهيز. ولهذا كانت هذه الأمور من فروض الكفاية^٢. ويستثنى من هذا الإسراع إذا كان التأخير فيه مصلحة راجحة، كأن يموت بغتة، فيتعين تأخيرهُ حتى يتحقّق موته: لئلا يكون قد أصابته سكتة^٣. - وينبغي أيضاً - تأخيرهُ لكثرة الجمع، أو لحضور من له حقّ عليه من قريب ونحوه. وقد علل ذلك بمنفعة الميت لتقديمه لما هو خير له من النعيم، أو لمصلحة الحيّ بالسرعة في الإبعاد عن الشر.

وإذا كان هذا مأموراً به في أمور تجهيزه، فمن باب أولى الإسراع في إبراء ذمته من ديون وحقوق عليه، فإنّه إلى ذلك أحوج.

وفيه: الحثّ على الاهتمام بشأن أخيك المسلم حيّاً وميتاً، وبالإسراع إلى ما فيه خير له في دينه ودنياه. كما أنّ فيه: الحثّ على البعد عن أسباب الشر، ومباعدة المجرمين، حتى في الحالة التي يبتلى الإنسان فيها بمباشرة.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز، باب السرعة بالجنّازة (١٣١٥). وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الجنائز، باب الإسراع بالجنّازة (٩٤٤).

٢ معنى فرض الكفاية هو: الذي إذا قام به من يكفي سقط عن الباقي.

٣ هذا كان فيما مضى كثير، أما الآن ومع وجود الطب المتقدم والأجهزة الطبية الحديثة فلا حاجة له غالباً لأنّه يعرف سريعا.

وفي هذا الحديث: إثبات نعيم البرزخ وعذابه. وقد تواترت بذلك الأحاديث عن النبي ﷺ، 'وأن مبتدأ ذلك وضعه في قبره إذا تمّ دفنه، ولهذا يشرع في هذه الحال الوقوف على قبره والدعاء له، والاستغفار، وسؤال الله له الثبات.

وفي هذا أيضاً: التنبيه على أسباب نعيم البرزخ وعذابه، وأن أسباب النعيم الصلاح؛ لقوله: "فإن كانت صالحة" والصلاح كلمة جامعة تحتوي على تصديق الله ورسوله، وطاعة الله ورسوله. فهو تصديق الخبر، وامتنثال الأمر، واجتناب النهي، وأن العذاب سببه الإخلال بالصلاح: إما لشك في الدين، أو اجتراء^٢ على المحارم، أو لترك شيء من الواجبات والفرائض. وجميع الأسباب المفصلة في الأحاديث والآثار ترجع إلى ذلك. ولذلك قال تعالى: ﴿لَا يَصْلَحْنَهَا إِلَّا الْآشَقَى﴾^٣ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى^٤؛ كَذَّبَ الخبر، وتولى عن الأمر.



١ من ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الدعوات، باب التعوذ من عذاب القبر (١٣٧٦) عن ابنة خالد ابن سعيد بن العاص رضي الله عنها أنها سمعت النبي ﷺ وهو يتعوذ من عذاب القبر. والنصوص في ذلك كثيرة مستفيضة، أعادنا الله وإياكم من عذابه.

٢ البرزخ: هو ما بين موت الإنسان وبعثه للحساب.

٣ أي: تجرأ وتشجّع وأقدم.

٤ سورة الليل - الآيتان ١٥، ١٦.

الحديث الثاني والثلاثون ما نُجِبَ فيه الزكاة

عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة. وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة. وليس فيما دون خمس ذود صدقة متفق عليه^١.
اشتمل هذا الحديث على تحديد أنصبة الأموال الزكوية الغالبة، والتي تجب فيها الزكاة: الحبوب، والثمار، والمواشي من الأنعام الثلاثة والنقود، وما يتفرع عنها من عروض التجارة.

أما زكاة الحبوب والثمار: فإن نصّ هذا الحديث أن نصابها خمسة أوسق. فما دون ذلك لا زكاة فيه. والوسق: ستون صاعاً بصاع النبي ﷺ^٢. فتكون الخمسة الأوسق ثلاثمائة صاع. فمن بلغت حبوب زرعها أو مغلّ ثمره هذا المقدار فأكثر: فعليه زكاته فيما سقى بمؤونة^٣ نصف العشر، وفيما سقى بغير مؤونة العشر.

وأما زكاة المواشي: فليس فيما دون خمس من الإبل شيء. فإذا بلغت خمساً: ففيها شاة. ثم في كل خمس شاة، إلى خمس وعشرين: فتجب فيها بنت مخاض، وهي التي تمّ لها سنة، وفي ست وثلاثين: بنت لبون، لها سنتان. وفي ست وأربعين: حقة^٤، لها ثلاث سنين. وفي إحدى وستين: جذعة، لها أربع سنين. وفي ست وسبعين: بنتا لبون، وفي إحدى وتسعين: حقتان. فإذا زادت على عشرين ومائة: ففي كل أربعين بنت لبون، وفي كل خمسين حقة.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الزكاة، باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة (١٤٥٩) بنحوه.

وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الزكاة (٩٧٩) بنحوه.

٢ المقصود بالأنعام الثلاثة هي الإبل والبقر والغنم، وسيأتي بيانه في كلام المؤلف.

٣ الصاع النبوي أربعة أمداد، والمدّ هو ضرب من المكايل التي كانت في زمان النبي ﷺ وضابطه عند العلماء ملئ اليدين المتوسطين لا مقبوضتين ولا مبسوطتين.

٤ المؤونة: مأخوذة من المئن وهو التعب والنصب، وما سقى بمؤونة أي بتعب ونصب، وذلك هو شأن المزارع في غالب أحوالها أمّا تفتقر إلى خروج الماء، واستنباطه من الأرض، ثم بعد ذلك، توزيعه وتقسيمه على الأماكن التي يراد سقيها.

٥ الذي لا تعب فيه، والمراد به ما تسقيه العيون، وما تسقيه السيول وما تسقيه الأمطار من السماء، فهذا لا مؤونة فيه، ولا تعب بالنسبة للماء ولا مشقة في استنباطه واستخراجه.

وأما نصاب البقر: فالثلاثون فيها تبيع أو تبعة، له سنة. وفي أربعين مُسِنَّةً، لها سنتان. ثم في كل ثلاثين تبيع. وفي كل أربعين مُسِنَّةً.

وأما نصاب الغنم: فأقله أربعون، فيها شاة. وفي إحدى وعشرين ومائة: شاتان. وفي مائتين وواحدة: ثلاث شياه. ثم في كل مائة: شاة، وما بين الفرضين يقال له: "وَقُصَّ" في المواشي خاصة، لا شيء فيه، بل هو عفو.

وأما بقية الحيوانات، كالخيل والبغال والحمير وغيرها: فليس فيه زكاة، إلا إذا أعدّ للبيع والشراء.

وأما نصاب النقود من الفضة: فأقله خمس أواق. والأوقية أربعون درهماً. فمتى بلغت عنده مائتا درهم: ففيه ربع العشر. وكذلك ما تفرّع عن النقدين من عروض التجارة. وهو كل ما أعدّ للبيع والشراء لأجل المكسب والربح، فيَقَوِّمُ إذا حال الحول بقيمة النقود، ويخرج عنه ربع العشر. ولا بد في جميعها من تمام الحول إلا الحبوب والثمار، فإنها تخرج زكاتها وقت الحصاد والجذاذ، قال تعالى: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾^٢. فهذه أصناف الأموال التي تجب فيها الزكاة.

وأما مصرفها: فللأصناف الثمانية المذكورين في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^٣.



١ الدرهم الشرعي: هو الذي تزن العشرة منه سبعة مثاقيل من الذهب، والأوقية منه أربعون درهماً، ٥٩٥ جرامات. فمن ملك من الفضة ٥٩٥ جراماً وجبت عليه الزكاة فيه، ربع العشر أي ٢,٥ بالمائة.

٢ الحصاد للزرع وجذاذ الثمر.

٣ سورة الأنعام — آية ١٤١.

٤ سورة التوبة — آية ٦٠.

عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **ومن يستغفر يَغْفِرْهُ الله. ومن يستغفر يَغْفِرْهُ الله. ومن يتصبر يُصْبِرْهُ الله. وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر.** متفق عليه.

والثانية: قوله: "ومن يستغن يغنه الله".

حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما .

بالله، ورجاؤه وطمعه في فضل الله وإحسانه، ويحسن ظنه وثقته بربه. والله تعالى عند حسن ظن عبده به إن ظنَّ خيراً فله؛ وإن ظنَّ غيرَه فله. وكل واحد من الأمرين يمدُّ الآخر فيقويه. فكلما قوي تعلُّقه بالله ضعف تعلُّقه بالمخلوقين وبالعكس.

ومن دعاء النبي ﷺ: "اللهم إني أسألك الهدى والتقى، والعفاف والغنى"^١ فجمع الخير كله في هذا الدعاء. فالهدى: هو العلم النافع. والتقى: العمل الصالح، وترك المحرمات كلها. وهذا صلاح الدين.

وتمام ذلك بصلاح القلب، وطمأنينته بالعفاف عن الخلق، والغنى بالله. ومن كان غنياً بالله فهو الغني حقاً، وإن قلت حواصله. فليس الغنى عن كثرة العَرَض^٢، إنما الغنى غنى القلب^٣. وبالعفاف والغنى يتمُّ للعبد الحياة الطيبة، والنعيم الدنيوي، والقناعة بما آتاه الله.

والثالثة قوله: "ومن يتصبر يصبره الله".

ثم ذكر في الجملة الرابعة: أن الصبر إذا أعطاه الله العبد فهو أفضل العطاء وأوسع وأعظمه، إعانة على الأمور. قال تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^٤. أي: على أموركم كلها.

والصبر كسائر الأخلاق يحتاج إلى مجاهدة للنفس وتمارينها. فلهذا قال: "ومن يتصبر" أي: يجاهد نفسه على الصبر "يصبره الله" ويعينه وإنما كان الصبر أعظم العطايا، لأنه يتعلّق بجميع أمور العبد وكمالاته وكل حالة من أحواله تحتاج إلى

١ أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب التعوذ بالله من شرّ ما عمل ومن شرّ ما لم يعمل (٢٧٢١). عن عبد الله بن مسعود ؓ.

٢ العَرَض هو: متاع الدنيا.

٣ للحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق، باب الغنى غنى النفس (٦٤٤٦) عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: "ليس الغنى عن كثرة العَرَض، ولكن الغنى عني النفس". وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب

الزكاة، باب ليس الغنى عن كثرة العَرَض (١٠٥١)

٤ سورة البقرة - آية ٤٥.

صبر. فإنه يحتاج إلى الصبر على طاعة الله، حتى يقوم بها ويؤديها. وإلى صبر عن معصية الله حتى يتركها لله، وإلى صبر على أقدار الله المؤلمة، فلا يتسخطها. بل إلى صبر على نعم الله ومحبيات النفس، فلا يدع النفس تمرح وتفرح الفرح المذموم، بل يشتغل بشكر الله، فهو في كل أحواله يحتاج إلى الصبر. وبالصبر ينال الفلاح. ولهذا ذكر الله أهل الجنة فقال: ﴿وَالْمَلَأْنَاهُ بِدُخَانٍ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَمٌ عَلَيْهِمْ بِمَا صَبَرُوا ۖ صَبَرْتُمْ فَنِعَمَ عُقْبَى الَّذِينَ ۖ﴾ وكذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ۖ﴾، فهم نالوا الجنة بنعيمها، وأدركوا المنازل العالية بالصبر. ولكن العبد يسأل الله العافية من الابتلاء الذي لا يدري ما عاقبته، ثم إذا ورد عليه فوظيفته الصبر. فالعافية هي المطلوبة بالأصالة في أمور الابتلاء والامتحان. والصبر يؤمر به عند وجود أسبابه ومتعلقاته. والله هو المعين.

وقد وعد الله الصابرين في كتابه وعلى لسان رسوله أموراً عالية جلية. وعدهم بالإعانة في كل أمورهم، وأنه معهم بالعناية والتوفيق والتسديد، وأنه يحبهم ويثبت قلوبهم وأقدامهم، ويلقي عليهم السكينة والطمأنينة، ويسهل لهم الطاعات، ويحفظهم من المخالفات، ويتفضل عليهم بالصلوات والرحمة والهداية عند المصيبات. والله يرفعهم إلى أعلى المقامات في الدنيا والآخرة. وعدهم النصر، وأن ييسرهم ليسرى ويجنبهم العسرى. ووعدهم بالسعادة والفلاح والنجاح، وأن يوفّيهم أجرهم بغير حساب، وأن يخلف عليهم في الدنيا أكثر مما أخذ منهم من محبوباتهم، وأحسن، ويعوضهم عن وقوع المكروهات عوضاً عاجلاً يقابل أضعافاً مضاعفات ما وقع عليهم من كريهة ومصيبة. وهو في ابتدائه صعب شديد. وفي انتهائه سهل حميد العواقب كما قيل:

والصبر مثل اسمه مُرٌّ مذاقته ❖ ❖ ❖ لكن عواقبه أحلى من العسل



الحديث الرابع والثلاثون استحباب العفو والتواضع

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» رواه مسلم.

هذا الحديث احتوى على فضل الصدقة، والعفو والتواضع، وبيان ثمراتها العاجلة والآجلة، وأن كل ما يتوهمه المتوهم من نقص الصدقة للمال، ومنافاة العفو للعز، والتواضع للرفعة. وهم غلط، وظن كاذب.

فالصدقة لا تنقص المال؛ لأنه لو فرض أنه نقص من جهة، فقد زاد من جهات أخرى؛ فإن الصدقة تبارك المال، وتدفع عنه الآفات وتنميّه، وتفتح للمتصدق من أبواب الرزق وأسباب الزيادة أموراً ما تفتح على غيره. فهل يقابل ذلك النقص بعض هذه الثمرات الجليلة؟

فالصدقة لله التي في محلها لا تنفذ المال قطعاً، ولا تنقصه بنص النبي ﷺ، وبالمشاهدات والتجربات المعلومة. هذا كله سوى ما لصاحبها عند الله: من الثواب الجزيل، والخير والرفعة.

وأما العفو عن جنایات المسيئين بأقوالهم وأفعالهم: فلا يتوهم منه الذل، بل هذا عين العز، فإن العز هو الرفعة عند الله وعند خلقه، مع القدرة على قهر الخصوم والأعداء.

ومعلوم ما يحصل للعافي من الخير والثناء عند الخلق وانقلاب العدو صديقاً، وانقلاب الناس مع العافي، ونصرتهم له بالقول والفعل على خصمه، ومعاملة الله له من جنس عمله، فإن من عفا عن عباد الله عفا الله عنه. وكذلك المتواضع لله ولعباده يرفعه الله درجات؛ فإن الله ذكر الرفعة في قوله:

﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾^١، فمن أجل ثمرات

العلم والإيمان؛ التواضع؛ فإنه الانقياد الكامل للحق ، والخضوع لأمر الله ورسوله؛ امتثالاً للأمر، واجتناباً للنهي، مع التواضع لعباد الله، وخفض الجناح لهم ، ومراعاة الصغير والكبير، والشريف والوضيع. وضد ذلك التكبر؛ فهو غمط الحق، واحتقار الناس.

وهذه الثلاث المذكورات في هذا الحديث؛ مقدّمات صفات المحسنين. فهذا محسن في ماله، ودفع حاجة المحتاجين. وهذا محسن بالعفو عن جنایات المسيئين. وهذا محسن إليهم بحلمه وتواضعه ، وحسن خلقه مع الناس أجمعين. وهؤلاء قد وسعوا الناس بأخلاقهم وإحسانهم ورفعهم الله فصار لهم المحلُّ الأشرف بين العباد، مع ما يدّخر الله لهم من الثواب.

وفي قوله ﷺ: «وما تواضع أحد لله تنبيه على حسن القصد والإخلاص لله في تواضعه؛ لأن كثيراً من الناس قد يظهر التواضع للأغنياء ليصيب من دنياهم، أو للرؤساء لينال بسببهم مطلوبه. وقد يظهر التواضع رياء وسمعة. وكل هذه الأغراض فاسدة. لا ينفع العبد إلا التواضع لله تقريباً إليه. وطلباً لثوابه ، وإحساناً إلى الخلق؛ فكمال الإحسان وروحه الإخلاص لله.



الحديث الخامس والثلاثون

فضل الصيام

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "كل عمل ابن آدم يضاعف: الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف. قال الله تعالى: إلا الصوم فإنه لي، وأنا أجزي به؛ يدع شهوته وطعامه من أجلي للصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه. ولغُلُوفِهم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك. والصوم جنة. وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب، فإن سابه أحد أو قاتله، فليقل: إني امرؤ صائم" متفق عليه.

ما أعظم هذا الحديث؛ فإنه ذكر الأعمال عموماً، ثم الصيام خصوصاً وذكر فضله وخواصه، وثوابه العاجل والآجل، وبيان حكمته، والمقصود منه، وما ينبغي فيه من الآداب الفاضلة. كلها احتوى عليها هذا الحديث.

فبيّن هذا الأصل الجامع، أنّ جميع الأعمال الصالحة - من أقوال وأفعال، ظاهرة أو باطنة، سواء تعلقت بحق الله، أو بحقوق العباد - مضاعفة من عشر إلى سبعمائة ضعف، إلى أضعاف كثيرة.

وهذا من أعظم ما يدل على سعة فضل الله، وإحسانه على عباده المؤمنين؛ إذ جعل جناياتهم ومخالفاتهم الواحدة بجزاء واحد، ومغفرة الله تعالى فوق ذلك.

وأما الحسنة؛ فأقل التضعيف أنّ الواحدة بعشر. وقد تزيد على ذلك بأسباب. منها: قوة إيمان العامل، وكمال إخلاصه. فكلما قوي الإيمان والإخلاص تضاعف ثواب العمل.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصوم، باب هل يقول إني صائم إذا شتم؟ (١٩٠٤). وفي كتاب الصوم، باب فضل الصوم (١٨٩٤). وفي كتاب اللباس، باب ما يذكر في المسك (٥٩٢٧). وفي كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: { يريدون أن يبدّلوا كلام الله } (٧٤٩٢). وفي كتاب التوحيد، باب ذكر النبي ﷺ وروايته (٧٥٣٨) كلها بنحو عبارات فيها تقدم وتأخير. وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الصيام، باب فضل الصيام (١١٥١).

ومنها: أن يكون للعمل موقع كبير، كالنفقة في الجهاد والعلم، والمشاريع الدينية العامة، والعمل الذي قوي بحسنه وقوّته ودفعه المعارضات، كما ذكره ﷺ في قصة أصحاب الغار^١، وقصة البغي التي سقت الكلب، فشكر الله لها وغفر لها^٢. ومثل العمل الذي يثمر أعمالاً آخر، ويقتدي به غيره، أو يشاركه فيه مشارك، وكدفع الضرورات العظيمة، وحصول المبرّات الكبيرة، والمضاعفة لفضل الزمان أو المكان، أو العامل عند الله. فهذه المضاعفات كلها شاملة لكل عمل.

واستثنى في هذا الحديث الصيام، وأضافه إليه، وأنه الذي يجزى به بمحض فضله وكرمه، من غير مقابلة للعمل بالتضعيف المذكور الذي تشترك فيه الأعمال. وهذا شيء لا يمكن التعبير عنه، بل يجازيهم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

وفي الحديث كالتنبيه على حكمة هذا التخصيص، وأن الصائم لما ترك محبوبات النفس التي طبعت على محبتها، وتقديمتها على غيرها، وأنها من الأمور الضرورية، فقدّم الصائم عليها محبة ربه، فتركها لله في حالة لا يطلع عليها إلا الله، وصارت محبته لله مقدّمة وقاهرة لكلّ محبة نفسية، وطلب رضاه وثوابه مقدّماً على تحصيل الأغراض النفسية. فلهذا اختصه الله لنفسه، وجعل ثواب الصائم عنده. فما ظنك بأجر وجزاء تكفّل به الرحمن الرحيم الكريم المنان، الذي عمّت مواهبه جميع الموجودات، وخصّ أوليائه منها بالحظّ الأوفر، والنصيب الأكمل، وقدّر لهم من

١ القصة بكاملها أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار (٣٤٦٥)، وفي كتاب الأدب، باب إجابة دعاء من برّ والديه (٥٩٧٤)، وفي كتاب البيوع، باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضي (٢٢١٥)، وفي كتاب المزارعة، باب إذا زرع ممال قوم بغير إذنهم وكان في ذلك صلاح لهم (٢٣٣٣). وأخرجها مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب قصة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال (٢٧٤٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

٢ القصة أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار (٣٤٦٧). عن أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: "بينما كلب يطيف بركية كاد يقتله العطش؛ إذ رأته بغي من بغايا بني إسرائيل فزعت موقعها فسقته فغفر لها به" وأخرجها مسلم في صحيحه في كتاب السلام، باب فضل سقي البهائم المحترمة وإطعامها (٢٢٤٥).

الأسباب والألطف التي ينالون بها ما عنده على أمور لا تخطر له بالبال. ولا تدور في الخيال؟ فما ظنُّك أن يفعل الله بهؤلاء الصائمين المخلصين؟ وهنا يقف القلم، ويسيح قلب الصائم فرحاً وطرباً بعمل اختصّه الله لنفسه، وجعل جزاءه من فضله المحض، وإحسانه الصّرف^١. وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

ودلّ الحديث على أن الصيام الكامل هو الذي يدع العبد فيه شيئين: المفطرات الحسيّة، من طعام وشراب ونكاح وتوابعها. والمنقّصات العملية، فلا يرفث ولا يصخب، ولا يعمل عملاً محرّماً، ولا يتكلم بكلام محرّم. بل يجتنب جميع المعاصي، وجميع المخاصمات والمنازعات المحدثّة للشحناء. ولهذا قال: **«فلا يرفث»** أي: يتكلم بكلام قبيح **«ولا يصخب»** بالكلام المحدث للفتن والمخاصمات. كما قال في الحديث الآخر: **«من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»**^٢.

فمن حقق الأمرين: ترك المفطرات، وترك المنهيات، تمّ له أجر الصائمين. ومن لم يفعل ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه.

ثم أرشد الصائم إذا عرض له أحد يريد مخاصمته ومشاتمته أن يقول له بلسانه: **«إني صائم»**. وفائدة ذلك: أن يريد كأنه يقول: اعلم أنه ليس بي عجز عن مقابلتك على ما تقول، ولكني صائم، أحترم صيامي وأراعي كماله، وأمر الله ورسوله. وأعلم أن الصيام يدعوني إلى ترك المقابلة، ويحثني على الصبر. فما عملته أنا خير وأعلى مما عملته معي أيها المخاصم. وفيه: العناية بالأعمال كلها من صيام وغيره، ومراعاة تكميلها، والبعد عن جميع المنقّصات لها، وتذكر مقتضيات العمل، وما يوجبه على العامل وقت حصول الأسباب الجارحة للعمل.

١ المحض هو: الخالص الذي لا يشوبه شيء بخالطه، والصّرف كذلك.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه بهذا اللفظ، في كتاب الصوم، باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم (١٩٠٣). عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله: **"الصيام جُنَّةٌ"** أي: وقاية يتقي بها العبد الذنوب في الدنيا ويتمرّن به على الخير، ووقاية من العذاب.

فهذا من أعظم حكم الشارع من فوائد الصيام، وذلك لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الصَّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ^(١). **فكون الصوم جنة، وسبب لحصول التقوى؛** هو مجموع الحكم التي فصلت في حكمة الصيام وفوائده فإنه يمنع من المحرمات أو يخففها، ويحث على كثير من الطاعات. وقوله ﷺ: **"للصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه"**.

هذان ثوابان: عاجل، وأجل.

فالعاجل: مشاهد إذا افطر الصائم فرح بنعمة الله عليه بتكميل الصيام. وفرح بنيل شهواته التي منع منها في النهار.

والأجل: فرحه عند لقاء ربه برضوانه وكرامته. وهذا الفرح المعجل نموذج ذلك الفرح المؤجل، وأن الله سيجمعهما للصائم.

وفيه: الإشارة إلى أن الصائم إذا قارب فطره، وحصلت له هذه الفرحة، فإنها تقابل ما مرّ عليها في نهاره من مشقة ترك الشهوات. فهي من باب التنشيط، وإنهاض الهمم على الخير.

وقوله: **"ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك"**.

الخلوف: هو الأثر الذي يكون في الفم من رائحة الجوف عند خلوه من الطعام وتساعد الأبخرة. فهو وإن كان كريهاً للنفوس، فلا تحزن أيها الصائم؛ فإنه أطيب عند الله من ريح المسك، فإنه متأثر عن عبادته والتقرب إليه. وكل ما تأثر عن العبادات من المشقات والكريهات فهو محبوب لله. ومحبوب الله عند المؤمن مقدّم على كل شيء.



الحديث السادس والثلاثون

مَنْ عَادَ لِي وَلِيَا فَقَدْ أَخَذَهُ بِالْحَرْبِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ. وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عِبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ. وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ. فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا. وَلَنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيذَنَّهُ. وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ: يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ. وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ" رواه البخاري.

هذا حديث جليل، أشرف حديث في أوصاف الأولياء، وفضلهم ومقاماتهم.

فأخبر أن معاداة أوليائه معاداة له ومحاربة له. ومن كان متصدياً لعداوة الرب ومحاربة مالك الملك فهو مخذول. ومن تكفل الله بالدبِّ عنه فهو منصور. وذلك لكمال موافقة أولياء الله لله في محابته^١؛ فأحبهم وقام بكفايتهم، وكفاهم ما أهمهم.

ثم ذكر صفة الأولياء الصفة الكاملة، وأن أولياء الله هم الذين تقرّبوا إلى الله بأداء الفرائض أولاً: من صلاة وصيام وزكاة وحج وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر، وجهاد، وقيام بحقوقه وحقوق عباده الواجبة.

ثم انتقلوا من هذه الدرجة إلى التقرب إليه بالنوافل، فإن كل جنس من العبادات الواجبة مشروع من جنسه نوافل فيها فضائل عظيمة تكمل الفرائض، وتكمل ثوابها.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق، باب التواضع (٦٥٠٢) بدون قوله في آخر الحديث: "ولا بد له منه" وقد ذكرها ابن حجر في فتح الباري (٣٥٤/١١). قال رحمه الله: (في حديث عائشة "إِنَّهُ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مُسَاءَتَهُ" زَادَ ابْنُ مَخْلَدٍ عَنْ ابْنِ كَرَامَةَ فِي آخِرِهِ "وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ" وَوَقَعَتْ هَذِهِ الزِّيَادَةُ أَيْضًا فِي حَدِيثِ وَهْبٍ). وله كلام جميل قبله عن معنى قوله: "وما ترددت عن شيء أنا فاعله.. الخ" فليرجع له.

٢ أي الأمور التي يحبها الله سبحانه وتعالى.

فأولياء الله قاموا بالفرائض والنوافل، فتولّاهم وأحبّهم وسهّل لهم كل طريق يوصلهم إلى رضاه. ووفقهم وسددهم في جميع حركاتهم، فإن سمعوا سمعوا بالله. وإن أبصروا فله. وإن بطشوا أو مشوا ففي طاعة الله.

ومع تسديده لهم في حركاتهم جعلهم مجابي الدعوة؛ إن سألوه أعطاهم مصالح دينهم ودنياهم، وإن استعاذوه من الشرور أعاذهم.

ومع ذلك لطّف بهم في كل أحوالهم، ولولا أنه قضى على عباده بالموت لسلم منه أولياءه؛ لأنهم يكرهونه لمشقّته وعظمته. والله يكره مساءتهم، ولكن لما كان القضاء نافذاً كان لا بدّ لهم منه.

فبيّن في هذا الحديث: صفة الأولياء، وفضائلهم المتنوعة، وحصول محبة الله لهم التي هي أعظم ما تنافس فيه المتنافسون، وأنه معهم وناصرهم، ومؤيدهم ومسددهم، ومجيب دعواتهم.

ويدلّ هذا الحديث على: إثبات محبة الله، وتفاوتها لأوليائه بحسب مقاماتهم. ووصف النبي ﷺ لأولياء الله بأداء الفرائض والإكثار من النوافل، مطابق لوصف الله لهم بالإيمان والتقوى في قوله: ﴿الْأَبْرَارُ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢١) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٢٢﴾

فكل من كان مؤمناً تقياً كان لله ولياً؛ لأن الإيمان يشمل العقائد، وأعمال القلوب والجوارح. والتقوى ترك جميع المحرمات.

ويدلّ على أصل عظيم؛ وهو أن الفرائض مقدّمة على النوافل، وأحبّ إلى الله وأكثر أجراً وثواباً. لقوله: «وما تقرب إليّ عبدي بشيء أحبّ إليّ مما افترضت عليه»، وأنه عند التزامه يتعيّن تقديم الفروض على النوافل.



الحديث السابع والثلاثون

اليَّمان بالخيار ما لم ينفَرقا

عن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **اليَّمان بالخيار ما لم ينفَرقا. فإن صدقا وبينا، بورك لهما في بيعهما. وإن كذبا وكتما، محقت بركة بيعهما** متفق عليه^١.

هذا الحديث أصل في بيان المعاملات النافعة، والمعاملات الضارة وأن الفاصل بين

النوعين: الصدق والبيان.

فمن صدق في معاملته، ويُن جميع ما تتوقف عليه المعاملة من الأوصاف المقصودة، ومن العيوب والنقص. فهذه معاملة نافعة في العاجل بامتثال أمر الله ورسوله، والسلامة من الإثم، وينزل البركة في معاملته. وفي الآجلة بحصول الثواب، والسلامة من العقاب.

ومن كذب وكتم العيوب، وما في العقود عليه من الصفات فهو مع إثمه معاملته محوقة البركة. ومتى نزع البركة من المعاملة خسر صاحبها دنياه وأخراه.

ويستدل بهذا الأصل على تحريم التدليس، وإخفاء العيوب، وتحريم الغش، والبخس في الموازين والمكاييل والذرع وغيرها؛ فإنها من الكذب والكتمان. وكذلك تحريم النجش^٢، والخداع في المعاملات وتلقّي الجلب لبيعهم، أو يشتري منهم^٣.

ويدخل فيه: الكذب في مقدار الثمن والمثمن، وفي وصف العقود عليه، وغير

ذلك.

١ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب البيوع، باب إذا بَيَّن اليَّمان ولم يكتما ونصحا (٢٠٧٩)، وفي باب ما يحق الكذب والكتمان في البيع (٢٠٨٢)، وفي باب كم يجوز الخيار؟ (٢١٠٨)، وفي باب اليَّمان بالخيار ما لم ينفَرقا (٢١١٠)، وفي باب إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع؟ (٢١١٤). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البيوع، باب الصدق في البيع والبيان (١٥٣٢).

٢ النجش: هو نحو زيادة في الثمن على قيمة الحاجة من غير رغبة في الشراء لينخدع المزاديين الآخرين ويغرّهم بالشراء.

٣ تلقّي الجلب: هو تلقّي الركبان الذي تقدم معناه في صفحة (٥٨).

وضابط ذلك: أن كل شيء تكره أن يعاملك فيه أخوك المسلم أو غيره ولا يخبرك به ، فإنه من باب الكذب والإخفاء والغش.

ويدخل في هذا: البيع بأنواعه، والإجازات، والمشاركات وجميع المعاوضات، وأجالها ووثائقها. فكلها يتعيّن على العبد فيها، الصدق والبيان، ولا يحلّ له الكذب والكتمان.

وفي هذا الحديث: إثبات خيار المجلس في البيع، وأن لكل واحد من المتبايعين الخيار بين الإمضاء أو الفسخ ، ما دام في محلّ التبايع. فإذا تفرّقا ثبت البيع ووجب، وليس لواحد منهما بعد ذلك الخيار إلا بسبب يوجب الفسخ، كخيار شرط، أو عيب يجده قد أخفى عليه، أو تدليس أو تعذّر معرفة ثمن، أو مُثْمَن.

والحكمة في إثبات خيار المجلس: أن البيع يقع كثيراً جداً ، وكثيراً ما يندم الإنسان على بيعه أو شرائه؛ فجعل له الشارع الخيار؛ كي يتروى وينظر حاله: هل يمضي، أو يفسخ؟ والله أعلم.



الحديث الثامن والثلاثون

بطلان بيع الحصاة والبيع الذي فيه غرر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن بيع الحصاة، وعن بيع الغرر.

رواه مسلم^١.

وهذا كلام جامع لكل غرر. والمراد بالغرر: المخاطرة والجهالة. وذلك داخل في الميسر، فإن الميسر كما يدخل في المغالبات والرهان - إلا رهان سباق الخيل والإبل والسهم - فكذلك يدخل في أمور المعاملات.

فكل بيع فيه خطر: هل يحصل المبيع، أو لا يحصل؟ - كبيع الأبق والشارد والمغصوب من غير غاصبه، أو غير القادر على أخذه، وكبيع ما في ذمم الناس - وخصوصاً الماطلين والمعسرين - فإنه داخل في الغرر.

وكذلك كل بيع فيه جهالة ظاهرة يتفاوت فيها المقصود؛ فإنها داخله في بيع الغرر، كبيعه ما في بيته من المتاع، أو ما في دكانه، أو ما في هذا الموضع، وهو لا يدري به ولا يعلمه، أو بيع الحصاة التي هي مثال من أمثلة الغرر، كأن يقول: أرم هذه الحصاة، فعلى أي متاع وقعت، فهو عليك بكذا، أو أرمها في الأرض فما بلغته من المدى، فهو لك بكذا، أو بيع المنابذة أو الملامسة^٢، أو بيع ما في بطون الأنعام، وما أشبه ذلك: فكل ذلك غرر واضح.

ومن حكمة الشارع: تحريم هذا النوع؛ لما فيه من المخاطرات، وإحداث العداوات التي قد يغبن^٣ فيها أحدهما الآخر غبناً فاحشاً مضرّاً.

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البيوع، باب بطلان بيع الحصاة والبيع الذي فيه غرر (١٥١٣).

٢ بيع المنابذة: مثل أن يقول البائع: أي ثوب نذته إلى - أي طرحته - فعليك بكذا، إذا لم ينظر إلى الثوب.

بيع الملامسة: مثل أن يقول البائع: أي ثوب لمستته فهو عليك بكذا، ومثله أن يقول: بعثك ثوبي هذا على أنك متى لمستته فهو عليك بكذا. وهذه الصور من البيع كلها محرمة؛ لما فيها من المقامرة، وهي لا تسلم غالباً من العداوة والبغضاء والشحناء والتراخ والظلم. والله أعلم.

٣ الغبن هو: النقص في البيع، أو هو الوكس والخديعة.

ولهذا اشترط العلماء للمبيع: العلم بالمبيع، والعلم بالثمن.
 واشترطوا أيضاً: أن يكون العاقد جائز التصرف، بأن يكون بالغاً عاقلأ رشيدأ؛
 لأن العقد مع الصغير أو غير الرشيد لا بد أن يحصل به غبن مضر. وذلك من الغرر.
 وكذلك اشترطوا: العلم بالأجل، إذا كان الثمن أو بعضه، أو المبيع في السلم مؤجلاً؛ لأن جهالة الأجل تصير العقد غرراً.
 وكما يدخل في النهي عن بيع الغرر، الغرر الذي يتفقان عليه. فمن باب أولى أن يدخل فيه التغيرير، وتدليس أحدهما على الآخر شيئاً من أمور المعاملة: من معقود به، أو عليه، أو شيء من صفاته.
 والغش كله داخل في التغيرير، وأفراد الغش وتفاسيله، لا يمكن ضبطها. وهي معروفة بين الناس.
 وحاصل بيع الغرر يرجع إلى بيع المعلوم، كحبّل الحبلّة، والسنين، أو بيع المعجوز عنه، كالأبق ونحوه، أو بيع المجهول المطلق في ذاته، أو جنسه، أو صفاته.



١ معنى السلم: عقد على موصوف في الذمة مؤجل بأجل معلوم بثمن مقبوض بمجلس العقد.

٢ المقصود بحبل الحبلّة: أي ولد الحمل الذي في بطن الحيوان، ويبيعه من البيوع الجاهلية.

الحديث التاسع والثلاثون

في الصلح

عن عمرو بن عوف المزني رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "الصلح جائز بين المسلمين، إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحلّ حراماً. والمسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً، أو أحلّ حراماً" رواه أهل السنن إلا النسائي.

جمع هذا الحديث الشريف بين أنواع الصلح والشروط - صحيحها وفاسدها - بكلام يشمل من أنواع العلم وأفراده ما لا يحصى، بحد واضح بيّن.

فاخبر أن الأصل في الصلح: أنه جائز لا بأس به، إلا إذا حرم الحلال، أو أحلّ الحرام. وهذا كلام محيط، يدخل فيه جميع أقسام الصلح. والصلح خير؛ لما فيه من حسم النزاع، وسلامة القلوب، وبراءة الذمم.

فيدخل فيه: الصلح في الأموال في الإقرار، بأن يقرّ له بدين، أو عين، أو حق، فيصالحه عنه ببعضه أو بغيره.

وصلح الإنكار، بأن يدّعي عليه حقاً من دين، أو عين، فينكر. ثم يتفقان على المصالحة على هذا بعين أو دين، أو منفعة أو إبراء، أو غيره: فكل ذلك جائز.

وكذلك الصلح عن الحقوق المجهولة، كأن يكون بين اثنين معاملة طويلة، اشتبه فيها ثبوت الحق على أحدهما أو عليهما، أو اشتبه مقداره، فيتصالحان على ما يتفقان عليه، ويتحرّيان العدل.

وتمام ذلك: أن يحلّ كل منهما الآخر، أو يكون بين اثنين مشاركة في ميراث أو وقف، أو وصية أو مال آخر: من ديون، أو أعيان، ثم يتصالحان عن ذلك بما يريانه أقرب إلى العدل والصواب.

١ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه ، في كتاب الأحكام عن رسول الله ، باب ما ذكر عن رسول الله ﷺ في الصلح بين الناس (١٣٥٢) واللفظ له . وأخرجه ابن ماجه في سننه ، في كتاب الأحكام ، باب الصلح (٢٣٥٣) . وأخرجه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة ؓ ، في كتاب الأقضية ، باب في الصلح (٣٥٩٤) ، وأحمد (٨٥٦٦) . والحديث صححه الألباني في صحيح الترمذي (١٠٨٩) ، وفي صحيح ابن ماجه (١٩٠٥) .

وكذلك يدخل في ذلك: المصالحة بين الزوجين في حق من حقوق الزوجية: من نفقة أو كسوة أو مسكن أو غيرها، ماضية أو حاضرة، وإن اقتضت الحال أن يفض أحدهما عن بعض حقه: لاستيفاء بقيته، أو لبقاء الزوجية، أو لزوال الفصل، أو لغير ذلك من المقاصد، فكل ذلك حسن. كما قال تعالى في حقهما: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾^١.

وكذلك الصلح عن القصاص في النفوس، أو الأطراف بمال يتفقان عليه، أو المعاوضة عن ديّات النفوس والأطراف والجروح، أو يصلح الحاكم بين الخصوم بما تقتضيه الحال، متحرّياً في ذلك مصلحتهما جميعاً.

فكل هذا داخل في قوله ﷺ: "الصلح جائز بين المسلمين".

فإن تضمن الصلح تحريم الحلال، أو تحليل الحرام، فهو فاسد بنص هذا الحديث، كالصلح على رق الأحرار، أو إباحة الفروج المحرّمة، أو الصلح الذي فيه ظلم. ولهذا قيّده الله بقوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^٢.

أو صلح اضطرار كالمكره، وكالمرأة إذا عضلها زوجها ظلماً لتفتدي منه، وكالصلح على حق الغير بغير إذنه وما أشبه ذلك، فهذا النوع صلح محرم غير صحيح. **وأما الشروط:** فأخبر في هذا الحديث أن المسلمين على شروطهم، إلا شرطاً أحلّ حراماً أو حرّم حلالاً، وهذا أصل كبير. فإن الشروط هي التي يشترطها أحد المتعاقدين على الآخر مما له فيه حظ ومصلحة، فذلك جائز. وهو لازم إذا وافقه الآخر عليه، واعترف به.

١ سورة النساء - آية ١٢٨ .

٢ سورة المحرات - آية ٩ .

وذلك مثل إذا اشترط المشتري في المبيع وصفاً مقصوداً، كشرط العبد كاتباً، أو يحسن العمل الفلاني، أو الدابة هملاجة أو لبوناً، أو الجارح صيوداً، أو الجارية بكراً أو جميلة أو فيها الوصف الفلاني المقصود.

ومثل أن يشترط المشتري: أن الثمن أو بعضه مؤجل بأجل مسمى، أو يبيع الشيء ويشترط البائع: أن ينتفع به مدة معلومة، كما باع جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما للنبي ﷺ جملة، واشترط ظهره إلى المدينة^٢.

ومثل أن يشترط سكنى البيت، أو الدكان مدة معلومة، أو يستعمل الإئاء مدة معلومة، وما أشبه ذلك.

وكذلك شروط الرهن والضمان والكفالة^٣ هي من الشروط الصحيحة اللازمة. ومثل الشروط التي يشترطها المتشاركان في مضاربة^٤، أو شركة عنان^٥،.....

١ الدابة هملاجة هي التي تسير سيراً حسناً في سرعة . واللّيون : ولد الثّاقة إذا استكمل السنة الثانية ودخل في الثالثة .

٢ الجارح صيوداً : أي طيراً جارحاً كالنسر والصقر يحسن الصيد ويتقنه .

٣ القصة بكاملها أخرجها البخاري في صحيحه في كتاب الشروط ، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة إلى مكان مسمى جاز (٢٧١٨) .

٤ الرهن هو : توثقة دين بعين يمكن استيفاءه منها أو من ثمنها .

والضمان هو : التزام شخص ما وجب على غيره مع بقائه فلا يسقط عنه بالضمان .

والكفالة هي : التزام رشيد إحضار من عليه حق مالي لصاحبه .

فائدة : هناك فروق ذكرها العلماء بين الضمان والكفالة ، منها :

(١) أن الضمان التزام للدّين ، والكفالة التزام للبدن .

(٢) لا يبرأ الضامن بموت المضمون عنه ، ويبرأ الكفيل بموت المكفول .

(٣) يصح ضمان دين الميت ، ولا تصح كفالة الميت ، وغير ذلك من الفروق التي ذكروها .

٥ شركة المضاربة : نوع من أنواع الشركة ، وصورها : أن يدفع صاحب المال مالاً معلوماً لمن يتاجر به ، بجزء معلوم من الربح يتفقان عليه .

٦ شركة العنان : أن يشترك شخصان فأكثر بماليهما المعلوم ولو كان متفاوتاً ليعملا فيه أو يعمل فيه أحدهما .

..... أو وجوه^١ أو أبدان^٢، أو مساقاة^٣، أو مزارعة^٤؛ فكلها صحيحة، إلا شروطاً تحلّ الحرام، وعكسه، كالتّي تعود إلى الجهالة والغرر.

ومثل شروط الواقفين والموصين في أوقافهم ووصاياهم من الشروط المقصودة: فكلها صحيحة، ما لم تدخل في محرم.

وكذلك الشروط بين الزوجين، كأن تشترط دارها أو بلدها، أو نفقة معينة أو نحوها. فإنّ أحقّ الشروط أن يوفى به هذا النوع.



١ شركة الوجوه : هي أن يشتركا في أن يشتريا بذمتيهما بمجاههما من غير أن يكون لهما مال ، فما ربحاه فهو بينهما على ما اتفقا .

٢ شركة الأبدان : أن يشتركا فيما يكتسبان بأبدانهما من صنائعهما ، فما رزق الله فهو بينهما .

٣ المساقاة هي : دفع شجر إلى آخر ليقوم بسقيه وما يحتاج إليه ، بجزء معلوم له من ثمره أو منفعة .

٤ المزارعة هي : دفع أرض وشجر لمن يغرسه بجزء مشاع معلوم من الشجر . والفرق بين المساقاة والمزارعة : أن المساقاة تكون على الأشجار والمزارعة تكون على الأراضي . والله أعلم .

٥ دليل ذلك الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب النكاح ، باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح (٢٧٢١) ، وفي باب الشروط في النكاح (٥١٥١) : عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : " أحقّ الشروط أن توفوا به ما استحللتم به الفروج " . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب النكاح ، باب الوفاء بالشروط في النكاح

الحديث الأربعون

مطل الغني ظلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **مطل الغني ظلم. وإذا أتبع أحدكم على ملي فليتبّع متفق عليه.**

تضمّن هذا الحديث الأمر بحسن الوفاء، وحسن الاستيفاء والنهي عما يضاف الأمرين أو أحدهما.

فقوله: **مطل الغني ظلم** أي: المعاصرة في أداء الحق الواجب ظلم؛ لأنه ترك لواجب العدل؛ إذ على القادر المبادرة إلى أداء ما عليه، من غير أن يحوج صاحب الحق إلى طلب وإلحاح، أو شكاية. فمن فعل ذلك مع قدرته على الوفاء فهو ظالم.

والغني هو الذي عنده موجودات مالية يقدر بها على الوفاء.

ومفهوم الحديث: أن المعسر لا حرج عليه في التأخير. وقد أوجب الله على صاحب الحق إنظاره إلى الميسرة.

ونفهم من هذا الحديث: أن الظلم المالي لا يختص بأخذ مال الغير بغير حق، بل يدخل في كل اعتداء على مال الغير، أو على حقه بأي وجه يكون.

فمن غصب مال الغير، أو سرقه، أو جحد حقاً عنده للغير، أو بعضه، أو ادعى عليه ما ليس له من أصل الحق أو وصفه، أو ما طله بحقه من وقت إلى آخر، أو أدى إليه أقل مما وجب له في ذمته - وصفاً أو قدراً - فكل هؤلاء ظالمون بحسب أحوالهم. **والظلم ظلمات يوم القيامة^١ على أهله.**

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحوالات، باب الحوالة، وهل يرجع في الحوالة (٢٢٨٧)، وبوب به باب مطل الغني ظلم. وذكر فيه الحديث بلفظ الباب (٢٤٠٠). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساقاة، باب تحريم مطل الغني وصحة الحوالة واستحباب قبولها إذا أحيل على مليء (١٥٦٤).

٢ هذا حديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المظالم والغصب، باب الظلم ظلمات يوم القيامة (٢٤٤٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم (٢٥٧٩).

ثم ذكر في الجملة الأخرى حسن الاستيفاء ، وأن من له الحق عليه أن يتّبع صاحبه بمعروف وتيسير، لا بإزعاج ولا تعسير، ولا يرهقه من أمره عسراً، ولا يمتنع عليه إذا وجّهه إلى جهة ليس عليه فيها مضرة ولا نقص. فإذا أحاله بحقه على ملئ - أي: قادر على الوفاء غير مماطل ولا ممانع - فليحتل عليه^١؛ فإن هذا من حسن الاستيفاء والسماحة.

ولهذا ذكر الله تعالى الأمرين في قوله: ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾^٢. فأمر صاحب الحق أن يتّبع من عليه الحق بالمعروف، والمستحسن عرفاً وعقلاً، وأن يؤدّي من عليه الحق بإحسان. وقد دعا ﷺ لمن اتصف بهذا الوصف الجميل، فقال: "رحم الله عبداً سمحاً إذا باع، سمحاً إذا اشترى، سمحاً إذا قضى، سمحاً إذا اقتضى"^٣.

فالسماحة في مباشرة المعاملة، وفي القضاء، والاقضاء، يرجى لصاحبها كل خير: ديني ودنيوي، لدخوله تحت هذه الدعوة المباركة التي لا بدّ من قبولها. وقد شوهد ذلك عياناً. فإنك لا تجد تاجراً بهذا الوصف إلا رأى الله قد صبّ عليه الرزق صبّاً، وأنزل عليه البركة. وعكسه صاحب المعاصرة والتعسير، وإرهاق المعاملين. والجزاء من جنس العمل. فجزاء التيسير التيسير.

وإذا كان مطل الغني ظلماً؛ وجب إلزامه بأداء الحق إذا شكاه غريمه. فإن أدّى وإلا عُرّز حتى يؤدي، أو يسمح غريمه. ومتى تسبّب في تغريم غريمه بسبب شكايته؛ فعليه الغرم لما أخذ من ماله، لأنه هو السبب، وذلك بغير حق. وكذلك كل من تسبّب لتغريم غيره ظلماً فعليه الضمان.

١ أي فليقبل الإحالة عليه ليأخذ منه المال الذي له في ذمة المحيل.

٢ سورة البقرة - آية ١٧٨.

٣ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب البيوع، باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع (٢٠٧٦) عن جابر بن عبد الله. دون لفظ: "سمحاً إذا قضى" والحديث بهذه الزيادة صحّحه الألباني في صحيح الجامع (٣٤٩٥).

وهذا الحديث أصل في باب الحوالة، وأن من حوّل بحقه على مليء فعليه أن يتحول، وليس له أن يمتنع.

ومفهومه: أنه إذا أحيل على غير مليء فليس عليه التحول، لما فيه من الضرر عليه.

والحق الذي يتحول به: هي الديون الثابتة بالذمم، من قرض أو ثمن مبيع، أو غيرهما.

وإذا حوّل على المليء فاتبعه: برئت ذمة المحيل، وتحول حق الغريم إلى من حوّل عليه. والله أعلم.



الحديث الحادي والأربعون عَلَى الْيَدِ مَا اخَذْتَ مِنْهُ نَوْدِيَّةٌ

عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **عَلَى الْيَدِ مَا اخَذْتَ، حَتَّى تَوْدِيَهُ**. رواه أهل السنن إلا النسائي.

وهذا شامل لما أخذته من أموال الناس بغير حق كالغصب ونحوه، وما أخذته بحق، كرهن وإجارة.

أما القسم الأول: فهو الغصب. وهو أخذ مال الغير بغير حق بغير رضاه. وهو من أعظم الظلم والمحرمات؛ فإن رسول الله ﷺ يقول: **"من غصب قيد شبر من الأرض طوّقه يوم القيامة من سبع أرضين"**.

وعلى الفاصب أن يردّ ما أخذه، ولو غرّم على رده أضعاف قيمته، ولو صار عليه ضرر في رده، **لأنّه هو الذي أدخل الضرر على نفسه**. فإن نقص رده مع أرش نقصه^١. وعليه أجرته مدة بقائه بيده، وإن تلف ضمنه.

وأما إذا كانت اليد أخذت مال الغير برضى صاحبه، بإجارة، أو رهن، أو مضاربة، أو مساقاة، أو مزارعة، أو غيرها: فصاحب اليد أمين؛ لأن صاحب العين قد

١ ضعيف. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب البيوع عن رسول الله، باب ما جاء في أن العارية مؤداة (١٢٦٦)، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الأحكام، باب العارية (٢٤٠٠)، وأخرجه أحمد في مسنده (١٩٥٨٢)، (١٩٦٤٣). وأخرجه الدارمي في سننه، في كتاب البيوع، باب في العارية مؤداة (٢٥٩٦)، وأخرجه أبوداود في سننه، في كتاب البيوع، باب في تضمين العور (٣٥٦١). وضعفه الألباني في إرواء الغليل (١٥١٦، ١٥١٧) وفي ضعيف أبي داود (٧٦١)، وفي ضعيف ابن ماجه (٥٢٣)، وفي ضعيف الجامع (٣٧٣٧) قال في مشكاة المصابيح (٢٨٧٩): فيه عننة الحسن البصري.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المظالم والغصب، باب إثم من ظلم شيئاً من الأرض (٢٤٥٣). وفي كتاب البدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين (٣١٩٥). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها (١٦١٢). كلاهما أخرجاه بلفظ: **"من ظلم بنحوه"**.

٣ أرش نقصه أي: قيمة نقصه.

بهجة قلوب الأبرار وقرّة عيون الأخيار

ائتمنه، فإن تلفت وهي بيده، بغير تعدٍّ ولا تفريط: فلا ضمان عليه. وإن تلفت بتفريط في حفظها أو تعدٍّ عليها: ضمنها ومتى انقضى الغرض منها ردّها إلى صاحبها.

ودخل في هذا الحديث 'على اليد ما أخذت حتى تؤديه'.

وكذلك العارية على المستعير أن يردها إلى صاحبها بانقضاء الغرض منها، أو طلب ربا؛ لأن العارية عقد جائز لا لازم.

فإن تلفت العارية بغير تعدٍّ ولا تفريط. فمن العلماء من ضمّنه، كما هو المشهور من مذهب الإمام أحمد. ومنهم من لم يضمّنه كسائر الأماناء.

ومنهم من فصل: فإن شرط ضمّانها ضمّنها، وإلا فلا. وهو أحسن الأقوال الثلاثة.

ولكن لو وجد المال بيد مجنون، أو سفيه، أو صغير، فأخذه ليحفظه، فتلف بيده بغير تعدٍّ ولا تفريط: فإنه محسن، وما على المحسنين من سبيل.

ولو أخذ اللقطة التي يجوز التقاطها، فعليه تعريفها عاماً كاملاً. فإن لم تعرف: فهي لواجدها. فإن وجد صاحبها بعد ذلك ووصفها: سلّمها إليه إن كانت موجودة، وضمنها إن كان قد أتلّفها باستعمال أو غيره. وإن تلفت في حول التعريف بغير تفريط ولا تعدٍّ: فلا ضمان على الملتقط؛ لأنه من جملة الأماناء، وهي حينئذ لم تدخل في ملكه. والله أعلم.



الحديث الثاني والأربعون

الشُّفْعَةُ فِيمَا لَمْ يَقْسَمَ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْعُقُودُ فَلَا شُفْعَةَ

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: "قضى رسول الله ﷺ بالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يَقْسَمَ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ ، وَصُرِّفَتِ الطَّرِيقُ ، فَلَا شُفْعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ".

يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: أَحْكَامُ الشُّفْعَةِ كُلِّهَا، وَمَا فِيهِ شُفْعَةٌ، وَمَا لَا شُفْعَةَ فِيهِ.

وَالشُّفْعَةُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْوَالِ الْمَشْتَرَكَةِ. وَهِيَ قِسْمَانِ: عَقَارٌ وَغَيْرُهُ.

فَأُثْبِتَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ الشُّفْعَةُ فِي الْعَقَارِ. وَدَلَّ عَلَى أَنَّ غَيْرَ الْعَقَارِ لَا شُفْعَةَ فِيهِ،

فَالشَّرَكَةُ فِي الْحَيَوَانَاتِ، وَالْأَنْثَاثِ، وَالنَّقُودِ، وَجَمِيعِ الْمَنْقُولَاتِ لَا شُفْعَةَ فِيهَا، إِذَا بَاعَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ مِنْهَا.

وَأَمَّا الْعَقَارَاتِ: فَإِذَا أُفْرِزَتْ وَحُدِدَتِ الْحُدُودُ، وَصُرِّفَتِ الطَّرِيقُ وَاخْتَارَ كُلُّ مَنْ

الشَّرِيكَينِ نَصِيبَهُ فَلَا شُفْعَةَ فِيهَا، كَمَا هُوَ نَصُ الْحَدِيثِ لِأَنَّهُ يُصِيرُ حِينَئِذٍ جَارًا، وَالْجَارُ لَا شُفْعَةَ لَهُ عَلَى جَارِهِ.

وَأَمَّا إِذَا لَمْ تَحْدَ الْحُدُودُ وَلَمْ تَصْرَفِ الطَّرِيقُ، ثُمَّ بَاعَ أَحَدُهُمْ نَصِيبَهُ: فَلِلشَّرِيكِ أَوْ

الشَّرَكَاءِ الْبَاقِينَ الشُّفْعَةَ، بَأَن يَأْخُذُوهُ بِالثَّمَنِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ الْعَقْدُ، كُلٌّ عَلَى قَدْرِ مَلَكِهِ.

وظَاهِرُ الْحَدِيثِ: أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْعَقَارِ الَّذِي تَمَكَّنَ قِسْمَتُهُ [وَالَّذِي لَا تَمَكَّنَ] وَهَذَا

هُوَ الصَّحِيحُ؛ لِأَنَّ الْحِكْمَةَ فِي الشُّفْعَةِ - وَهِيَ إِزَالَةُ الضَّرَرِ عَنِ الشَّرِيكِ - مَوْجُودَةٌ فِي

النَّوَاعِينِ. وَالْحَدِيثُ عَامٌ. وَأَمَّا مَا اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى التَّفْرِيقِ بَيْنَ النَّوَاعِينِ: فَضَعِيفٌ.

١ وقع في بعض النسخ المطبوعة عبارة - متفق عليه - والصحيح ما أثبتته ، فالحديث أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب البيوع ، باب بيع الشريك من شريكه (٢٢١٣) ، وباب بيع الأرض والدور والعروض مشاعاً غير مقسوم (٢٢١٤) ، وفي كتاب الشفعة ، باب الشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة (٢٢٥٧) ، وفي كتاب الشركة ، باب الشركة في الأرضين وغيرها (٢٤٩٥) . وباب إذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة (٢٤٩٦) ، وفي كتاب الحيل ، باب في الهبة والشفعة (٦٩٧٦) .

٢ الشُّفْعَةُ هِيَ : تَمَلُّكُ الْجَارِ أَوْ الشَّرِيكِ الْعَقَارَ الْمَبَاعَ جِزْراً عَنْ مُشْتَرِيهِ بِالثَّمَنِ الَّذِي تَمَّ عَلَيْهِ الْعَقْدُ .

٣ ما بين المعقوفين ساقطة في أكثر النسخ .

واختلف العلماء في شفعة الجار على جاره ، إذا كان بينهما حق من حقوق الملكين ، كطريق مشترك ، أو بئر أو نحوهما .

فمنهم : من أوجب الشفعة في هذا النوع ، وقال : إن هذا الاشتراك في هذا الحق نظير الاشتراك في جميع الملك ، والضرر في هذا كالضرر هناك . وهو الذي تدلُّ عليه الأدلة .
ومنهم : من لم يثبت فيه شفعة ، كما هو المشهور من مذهب الإمام أحمد .
ومنهم : من أثبت الشفعة للجار مطلقاً . وهذه الصورة عنده من باب أولى ، كما هو مذهب الإمام أبي حنيفة .

والنبي ﷺ أثبت للشريك الشفعة : إن شاء أخذ ، وإن شاء لم يأخذ ، وهو من جملة الحقوق ، التي لا تسقط إلا بإسقاطها صريحاً ، أو بما يدل على الإسقاط .
وأما اشتراط المبادرة جداً إلى الأخذ بها ، من غير أن يكون له فرصة في هذا الحق المتفق عليه : فهذا قول لا دليل عليه .
وما استدلوا به من الحديثين اللذين أوردهما : " الشفعة كحلّ العقال " ،
" الشفعة لمن واثبها " ، فلم يصحّ منهما عن النبي ﷺ شيء .

-
- ١ أخرجه ابن ماجه في سننه ، في كتاب الأحكام ، باب طلب الشفعة (٢٥٠٠) ، وقال عنه الألباني ضعيف جداً . أنظر إرواء الغليل (١٥٤٢) وضعيف ابن ماجه (٥٤٢) ، وضعيف الجامع (٣٤٣٩) .
 - ٢ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ، عن شريح رحمه الله (١٤٤٠٦) .
 - ٣ معنى واثبها : أي طلبها حين علم بالبيع ولم يتراخ في طلبها .
 - ٤ قال ابن حزم في المحلى (٩١/٩) : وأما " الشفعة لمن واثبها " فما يحضرنّا الآن ذكر إسنادها ، إلا أنه جملة لاخير فيه وابن البيلماني ضعيف مطرح ومتفق على تركه . وأما لفظ : " لمن واثبها " فهو لفظ فاسد لايجلُّ أن يضاف مثله إلى رسول الله ﷺ لأن قول القائل : الشفعة لمن واثبها موجب أن يلزمه الطلب مع البيع لا بعده ، لأن المواثبة فعلٌ من فاعلين فوجب أن يكون طلبه مع البيع لا بعده لأن الثاني في الوثب لا يسمى مواثبة . وأما قوله : " الشفعة كنشطة عقال " : فمعناه ظاهر ، ولا حجة لهم فيه لأن نشاط العقال هو حلّ العقال ، وكذلك الشفعة لأنها حلّ ملك عن المبيع وإيجابه لغيره فقط قال علي : وقد جعل الله تعالى حق الشفعين واجباً وجعله على لسان رسوله عليه السلام المصدق أحق إذا لم يؤذن قبل البيع فكلُّ حق ثبت بحكم الله تعالى ورسوله فلا يسقط أبداً إلا بنص وارد بسقوطه .. فإن وقفه المشتري على أن يأخذ أو يترك لزمه أحد الأمرين ووجب على الحاكم إجباره على أحد الأمرين لأنه قد أعطى حقه فلا ينبغي له ... هـ

فالصحيح؛ أن هذا الحقّ كفيه من الحقوق من خيار الشرط، أو العيب أو نحوها ؛ الحقّ ثابت إلا إن أسقطه صاحبه بقول أو فعل والله أعلم.



الحديث الثالث والأربعون

في الشركة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يقول الله تعالى: أنا ثالث الشريكين، ما لم يَفْضَحْ أحدهما صاحبه. فإن غابته خرجت من بينهما روم أبو داود^١

يدلُّ هذا الحديث بعمومه على جواز أنواع الشركات كلها: شركة العنان، والأبدان، والوجوه، والمضاربة، والمفاوضة^٢ وغيرها من أنواع الشركات التي يتفق عليها المتشاركون.

ومن منع شيئاً منها فعليه الدليل الدال على المنع، وإلا فالأصل الجواز، لهذا الحديث، وشموله. ولأن الأصل الجواز في كل المعاملات.

ويدل الحديث على فضل الشركات وبركتها، إذا بنيت على الصدق والأمانة. فإن من كان الله معه باريك له في رزقه، ويسر له الأسباب التي ينال بها الرزق، ورزقه من حيث لا يحتسب، وأعانه وسدده.

وذلك: لأن الشركات يحصل فيها التعاون بين الشركاء في رأيهم وفي أعمالهم. وقد تكون أعمالاً لا يقدر عليها كل واحد بمفرده، وباجتماع الأعمال والأموال يمكن إدراكها.

والشركات أيضاً يمكن تفريعها وتوسيعها في المكان والأعمال وغيرها.

١ ضعيف. أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب البيوع، باب في الشركة (٣٣٨٣). وضعفه الألباني في ضعيف أبي داود (٧٣٢)، وفي ضعيف الترغيب (١١١٤)، وفي ضعيف الجامع (١٧٤٨)، وقال في نقد النصوص (٣٠): إسناده ضعيف، وفيه علتان.

٢ سبقت معانيها في شرح الحديث التاسع والثلاثون.

٣ شركة المفاوضة هي: أن يفوض كل منهما إلى صاحبه كل تصرف مالي وبدني من أنواع الشركة بيعاً وشراءً ومضاربة وتوكيلاً ونحو ذلك، والربح على ما شرطاه.

وأيضاً؛ فإن الغالب أنها يحصل بها من الراحة ما لا يحصل بتفرد الإنسان بعلمه. وقد يجري ويدير أحدهما العمل مع راحة الآخر، أو ذهابه لبعض مهماته، أو وقت مرضه.

وهذا كله مع الصدق والأمانة. فإذا دخلتها الخيانة ونوى أحدهما أو كلاهما خيانة الآخر، وإخفاء ما يتمكن منه خرج الله من بينهما. وذهبت البركة. ولم تتيسر الأسباب. والتجربة والمشاهدة تشهد لهذا الحديث. والله أعلم.



الحديث الرابع والأربعون ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له» رواه مسلم^١

دار الدنيا جعلها الله دار عمل، يتزود منها العباد من الخير أو الشر للدار الأخرى، وهي دار الجزاء. وسيندم المضطرون إذا انتقلوا من هذه الدار، ولم يتزودوا منها لأخرتهم ما يسعدهم، وحينئذ لا يمكن الاستدراك. ولا يتمكن العبد أن يزيد حسناته مثقال ذرة، ولا يمحو من سيئاته كذلك. وانقطع عمل العبد عنه إلا هذه الأعمال الثلاثة التي هي من آثار عمله.

الأول - الصدقة الجارية: أي: المستمرُّ نفعها. وذلك كالوقف للعقارات التي ينتفع بمغزلها، أو الأواني التي ينتفع باستعمالها، أو الحيوانات التي ينتفع بركوبها ومنافعها، أو الكتب والمصاحف التي ينتفع باستعمالها والانتفاع بها، أو المساجد والمدارس والبيوت وغيرها التي ينتفع بها.

فكلُّها أجراها جارٍ على العبد ما دام يُنتفع بشيء منها. وهذا من أعظم فضائل الوقف. وخصوصاً الأوقاف التي فيها الإعانة على الأمور الدينية، كالعلم والجهاد، والتفرُّغ للعبادة، ونحو ذلك.

ولهذا اشترط العلماء في الوقف: أن يكون مصرفه على وجه برٍّ وقرية.

الثاني - العلم الذي ينتفع به من بعده: كالعلم الذي علمه الطلبة المستمدين للعلم، والعلم الذي نشره بين الناس، والكتب التي صنفها في أصناف العلوم النافعة. وهكذا كل ما تسلسل الانتفاع بتعليمه مباشرة، أو كتابة، فإن أجره جارٍ عليه. فكم من علماء هداة ماتوا من مئات من السنين، وكتبهم مستعملة، وتلاميذهم قد تسلسل خيرهم. وذلك فضل الله.

١ أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (١٦٣١).

الثالث - الولد الصالح: ولد صلب ، أو ولد ابن ، أو بنت ، ذكر أو أنثى - ينتفع والده بصلاحه ودعائه . فهو في كل وقت يدعو لوالديه بالمغفرة والرحمة ، ورفع الدرجات ، وحصول المثوبات .

وهذه المذكورة في هذا الحديث هي مضمون قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ﴾^١ . فما قدّموا: هو ما باشره من الأعمال الحسنة أو السيئة . وآثارهم ما ترتب على أعمالهم ، مما عمله غيرهم ، أو انتفع به غيرهم .

وجميع ما يصل إلى العبد من آثار عمله ثلاثة:

الأول: أمور عمل بها الغير بسببه ويدعائته وتوجيهه .

الثاني: أمور انتفع بها الغير أي نفع كان ، على حسب ذلك النفع باقتدائه به في الخير .

الثالث: أمور عملها الغير وأهداها إليه ، أو صدقة تصدّق بها عنه أو دعا له ، سواء أكان من أولاده الحسين ، أو من أولاده الروحيين^٢ الذين تخرجوا بتعليمه ، وهدايته وإرشاده ، أو من أقاربه وأصحابه المحبين ، أو من عموم المسلمين ، بحسب مقاماته في الدين ، وبحسب ما أوصل إلى العباد من الخير ، أو تسبّب به . وبحسب ما جعل الله له في قلوب العباد من الود الذي لا بد أن تترتب عليه آثاره الكثيرة التي منها: دعاؤهم ، واستغفارهم له . وكلها تدخل في هذا الحديث الشريف .

وقد يجتمع للعبد في شيء واحد عدّة منافع . كالولد الصالح العالم الذي سعى أبوه في تعليمه ، وكالكتب التي يقفها أو يهبها لمن ينتفع بها . ويستدلُّ بهذا الحديث على الترغيب في التزوُّج الذي من ثمراته حصول الأولاد الصالحين ، وغيرها من المصالح ، كصلاح الزوجة وتعليمها ما تنتفع به ، وتنفع غيرها . والله أعلم .

١ سورة يس - آية ١٢ .

٢ معنى أولاده الروحيين: الذين علمهم أو أفادهم بأي نوع من الخير .

الحديث الخامس والأربعون

من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم

عن أسمر بن مهران، أن رسول الله ﷺ قال: "من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم فهو له" رواه أبو داود.

يدخل في هذا الحديث: السبق إلى جميع المباحات التي ليست ملكاً لأحد، ولا باختصاص أحد.

فيدخل فيه: السبق إلى إحياء الأرض الموات^١. فمن سبق إليها باستخراج ماء، أو إجرائه عليها، أو ببناء: ملكها. ولا يملكها بدون الإحياء. لكن لو أقطعه الإمام أو نائبه، أو تحجر مواتاً من دون إحيائه: فهو أحق به، ولا يملكه. فإن وجد متشوف للإحياء قيل له: إما أن تعمرها، وإما أن ترفع يدك عنها.

ويدخل في ذلك:

السبق إلى صيد البر، والبحر، وإلى المعادن غير الظاهرة، وغير الجارية. والسبق إلى أخذ حطب أو حشيش أو منبوذ رغبة عنه. والسبق إلى الجلوس في المساجد والمدارس والأسواق والرُّبُط^٢ إن لم يتوقف ذلك على ناظر جعل له الترتيب والتعيين، فيرجع فيه إلى نصّ الواقفين والموصين. فمن سبق إلى شيء من المباحات التي لا مالك لها: فهو أحق بها. والملك فيها مقصور على القدر المأخوذ^٣.

١ ضعيف. أخرجه أبو داود في كتاب الخراج والإمارة والفئ في إقطاع الأرضين (٣٠٧١). وجاءت في بعض نسخ سنن أبي داود بلفظ: "إلى ماء لم يسبق إليه مسلم" والصحيح ما أورد المؤلف. وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (١١٥٤٩)، والطبراني في المعجم الكبير (٨١٤). والحديث ضعّفه الألباني في إرواء الغليل (١٥٥٣)، (١٥٥٥).

٢ الأرض الموات هي: الأرض التي لا مالك لها، ولا ينتفع بها بوجه من وجوه الانتفاع. ويكون الإحياء بالغرس والزرع والبناء وغيرها.

٣ الرُّبُط: جمع رباط وهو: مبنى يعدُّ لإيواء الفقراء.

٤ فلا يجوز له أن يزيد عليه من حق الغير.

وكذلك من سبق إلى الأعمال في الجعالات التي يقول فيها صاحبها: من عمل لي هذا العمل فله كذا: فهو المستحق للتقديم والجعل.

وكذلك من سبق إلى التقاط اللقطة واللقيط^٢، وغيرها فكله داخل في هذا الحديث. والله أعلم.



١ الجعالات جمع جمالة ، وهي : ما يجعل من العوض على عمل معين . كأن يقول شخص : من بنى لي جداراً فله ألف ريال ، ونحو ذلك .

٢ اللقطة هي : المال أو المختص الذي ضاع من صاحبه . واللقيط هو : الطفل الذي لا يعرف نسبه ولا أهله ، الذي طرح في الشارع أو ضلّ عن أهله .

الحديث السادس والأربعون

الحقوا الفرائض بأهلها

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **الحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر** متفق عليه.



١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الفرائض ، باب ميراث الولد من أبيه وأمه (٦٧٣٢) ، وفي باب ميراث ابن الابن إذا لم يكن ابن (٦٧٣٥) ، وفي باب ميراث الجد مع الأب والإخوة (٦٧٣٧) ، وفي باب ابني عم أحدهما أخ للأُم والآخر زوج (٦٧٤٦) .
وأخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب الفرائض ، باب أحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى رجل ذكر (١٦١٥) .

الحديث السابع والأربعون

لا وصية لوارث

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث" رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه.

هذان الحديثان اشتملا على جل أحكام المواريث، وأحكام الوصايا فإن الله تعالى فصل أحكام المواريث تفصيلاً تاماً واضحاً، وأعطى كل ذي حق حقه. وأمر ﷺ أن يلحق الفرائض بأهلها، فيقدمون على العصبات. فما بقي فهو لأولى رجل ذكر. وهم العصبة من الفروع الذكور، والأصول الذكور، وفروع الأصول الذكور، والولاء.

فيقدم من هذه الجهات إذا اجتمع عاصبان فأكثر: الأقرب جهة. فإن كانوا في جهة واحدة قدم الأقرب منزلة. فيقدم الابن على ابن الابن، والعم مثلاً على ابن العم. فإن كانوا في منزلة واحدة، وتميز أحدهم بقوة القرابة ولا يتصور ذلك إلا في فروع الأصول، كالإخوة والأعمام مطلقاً وبنينهم: قدم الأقوى - وهو الشقيق - على الذي لأب. وهذا هو المراد بقوله ﷺ: "لأولى رجل ذكر" أي: أقربهم جهة، أو منزلة، أو قوة، على حسب هذا الترتيب.

وعلم من هذا: أن صاحب الفرض مقدم على العاصب^٢ في البداءة، وأنه إن استغرقت الفروض التركية سقط العاصب في جميع مسائل الفرائض، حتى في

١ صحيح. يؤب البخاري في صحيحه في كتاب الوصايا باب لا وصية لوارث. والحديث أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب الوصايا، باب ما جاء في الوصية للوارث (٢٨٧٠)، وفي كتاب البيوع، باب في تضمين العور (٣٥٦٥). وأخرجه الترمذي في سننه في كتاب الوصايا عن رسول الله، باب ما جاء لا وصية لوارث (٢١٢٠) مطولاً. وأخرجه ابن ماجه في سننه، في كتاب الوصايا، باب لا وصية لوارث (٢٧١٣)، وأخرجه النسائي في سننه، في كتاب الوصايا، باب إبطال الوصية للوارث (٣٦٤١، ٣٦٤٣) من حديث عمرو بن خارجه، وأحمد في مسنده (١٧٢١٣، ١٧٦١٧). وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٢٤٩٤) (٣٠٤٤) قال عنه حسن صحيح، وفي صحيح ابن ماجه (٢١٩٣)، وفي صحيح الجامع (١٧٨٨) وقال في أحكام الجنائز (١٥): إسناده حسن وله شواهد.

٢ العاصب هو: من يرث بلا تقدير، وعرفه بعض العلماء بأنه: من إذا انفرد حاز جميع المال، وإذا كان مع صاحب فرض أخذ ما بقي بعد الفرض.

الجماريّة، وهي ما إذا خلّفت زوجاً، وأمّاً، وإخوة لأم وإخوة أشقاء؛ فللزوجة النصف، وللأم السدس؛ وللإخوة لأم الثلث.

فهؤلاء أهل فروض ألحقنا بهم فروضهم، وسقط الأشقاء؛ لأنهم عصبات. وهذا هو الصحيح لأدلة كثيرة. هذا أوضحها.

ويستدل بقوله ﷺ: **«العلقوا الفرائض بأهلها»** على أن الفروض إذا كثرت وتزاحمت ولم يحجب بعضهم بعضاً، فإنه يعول لهم، وتنقص فروضهم بحسب ما عالت به كالديون إذا أدلت على موجودات الغريم التي لا تكفي لدينهم؛ فإنهم يعطون بقدر ديونهم وهذا من العدل.

فكل مشتركين في استحقاق شيء لا يمكن أن يكمل لكل واحد منهم، وليس لواحد منهم مزية تقديم؛ فإنهم ينقصون على قدر استحقاقهم، وذلك في الهبات والوصايا والأوقاف وغيرها، كما أن الزائد لهم بقدر أملاكهم واستحقاقهم. ويدل الحديث أنه إذا لم يوجد صاحب فرض، فالمال كله للعصبات على حسب الترتيب السابق.

وكذلك يدل على أنه إذا لم يوجد إلا أصحاب الفروض، ولم يوجد عاصب، فإنه يرد عليهم على قدر فروضهم، كما تعالى عليهم؛ لأن من حكمة فرض الفروض وتقديرها: أن تبقى البقية للعاصب. فإذا لم يوجد رد على المستحقين لعدم المزاحم.

ويدل الحديث على صحة الوصية لغير الوارث. ولكن في ذلك تفصيل: إن كان الموصي غنياً ويدع ورثته أغنياء، استحب. وإن كان فقيراً وورثته يحتاجون جميع ميراثه، لفقرهم أو كثرتهم: فالأولى له أن لا يوصى، بل يدع ماله لورثته.

١ المسألة الجماريّة : سبب تسميتها بذلك : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قضى به أولاً ، ثم وقعت ثانياً ، فأسقط ولد الأبوين ، فقال بعضهم : يا أمير المؤمنين ؛ هب أن أبانا كان حماراً ، أليست أمنا واحدة ؟ فشرّك بينهم ، ولهذا سميت بالجمارية .

وأما الوصية للوارث؛ فالحديث دلّ على منعها. وعلل ذلك بقوله ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِّوَارِثٍ.**

فمن أوصى لوارث فقد تعدى حدود الله، وفضل بعض الورثة على بعض. وسواء وقع ذلك على وجه الوصية أو الهبة للوارث، كما هو اتفاق العلماء، أو على وجه الوقف لثلثه على بعض ورثته.

وشدّ بعضهم في هذه المسألة، فأجازها. وهو منافع للفظ الحديث ومعناه. وأما الوصية للأجنبي، أو للجهات الدينية، فتجوز بالثلث فأقل. وما زاد على الثلث: يتوقف على إجازة الورثة.



الحديث الثامن والأربعون

مَا جَاءَ فِي الْمَجَاهِدِ وَالنَّكَاحِ وَالْمَكَاتِبِ وَعَمَّا جَاءَ فِيهِمْ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ: ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْزُقَهُنَّ: الْمَكَاتِبُ يَرْزُقُ الْإِدَاءَ، وَالتَّزْوِجُ يَرْزُقُ الْعِفَّافَ، وَالْمَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. رواه أهل السنن إلا النسائي.

وذلك: أن الله تعالى وعد المنفقين بالخلف العاجل، وأطلق النفقة. وهي تنصرف إلى النفقات التي يحبها الله؛ لأن وعده بالخلف من باب الثواب الذي لا يكون إلا على ما يحبه الله.

وأما النفقات في الأمور التي لا يحبها الله: إما في المعاصي، وإما في الإسراف في المباحات: فالله لم يضمن الخلف لأهلها، بل لا تكون إلا مغرماً.

وهذه الثلاثة المذكورة في هذا الحديث من أفضل الأمور التي يحبها الله.

فالمجاهد في سبيل الله هو سنام الدين وذروته وأعداءه. وسواء كان جهاداً بالسلاح، أو جهاداً بالعلم والحجة. فالنفقة في هذا السبيل مخلوفة وسالك هذا السبيل معان من الله، يُيسِّرُ له أمره.

وأما المكاتب: فالكتابة قد أمر الله بها في قوله تعالى: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ

خَيْرًا^ط﴾ أي: صلاحاً في تقويم دينهم ودنياهم. فالسيد مأمور بذلك. والعبد المكاتب

١ حسن. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب الجهاد عن رسول الله، باب ما جاء في المجاهد والنكاح والمكاتب وعون الله إياهم (١٦٥٥) بنحوه، وأخرجه النسائي في سننه، في كتاب الجهاد، باب فضل الروحة في سبيل الله عز وجل (٣١٢٠)، وفي كتاب النكاح، باب معونة الله النكاح الذي يريد العفاف (٣٢١٨). وأخرجه ابن ماجه في سننه، في كتاب الأحكام، باب المكاتب (٢٥١٨)، وأخرجه أحمد في مسنده (٩٣٤٨) جميعهم بنحوه. والحديث حسن قال عنه الترمذي: هذا حديث حسن. وحسنه الألباني في مشكاة المصابيح (٣٠٢٥)، وفي صحيح الترمذي (١٣٥٢). ولعل المؤلف أراد أن الذي لم يخرج من أهل السنن هو أبو داود وليس النسائي، ولكنه سبق قلم منه رحمه الله وعفا عنه.

الذي يريد الأداء، ويتعجل الحرية والتفرغ لدينه ودنياه يعينه الله، ويسر له أموره، ويرزقه من حيث لا يحتسب.

وعلى السيد: أن يرفق بمكاتبه في تقدير الآجال التي تحل فيها نُجُوم الكتابة، ويعطيه من مال الكتابة إذا أداها ريعها.

وفي قوله تعالى في حق المكاتبين: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَنُكُمْ﴾^١ أمرُ السيد ولغيره من المسلمين. ولذلك جعل الله له نصيباً من الزكاة في قوله: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾^٢ وهذا من عونه تعالى.

وقد ثبت عن النبي ﷺ ما هو أعمّ من هذا، فقال: "من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدّاها الله عنه، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله"^٣ رواه البخاري. وأما النكاح: فقد أمر الله به ورسوله. ورُتّب عليه من الفوائد شيئاً كثيراً: عون الله، وامتنال أمر الله ورسوله، وأنه من سنن المرسلين.

وفيه: تحصين الفرج، وغيض البصر، وتحصيل النسل، والإنفاق على الزوجة والأولاد؛ فإنّ العبد إذا أنفق على أهله نفقة يحتسبها كانت له أجراً، وحسنات عند الله، سواء كانت مأكولاً أو مشروباً أو ملبوساً أو مستعملاً في الحوائج كلها. كلّ خير للعبد، وحسنات جارية. وهو أفضل من نوافل العبادات القاصرة.

وفيه: التذكّر لنعم الله على العبد، والتفرغ لعبادته، وتعاون الزوجين على مصالح دينهما ودنياهما، وقد قال تعالى: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ﴾^٤.

١ المقصود بنجوم الكتابة : أي الأقساط والأجزاء التي على المكاتب لسيدّه .

٢ سورة النور - آية ٣٣ .

٣ سورة التوبة - آية ٦٠ .

٤ أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب الاستقراض وأداء الديون والحجر والتفليس ، باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو إتلافها (٢٣٨٧) عن أبي هريرة ؓ .

٥ سورة النساء - آية ٣ .

وقال ﷺ: "تنكح المرأة لأربع: لمالها، وجمالها، وحسبها، ودينها؛ فاظفر بذات الدين تربت يمينك"^١.

لما فيها من صلاح الأحوال والبيت والأولاد، وسكون قلب الزوج وطمانينته، فإن حصل مع الدين غيره فذاك، وإلا فالدين أعظم الصفات المقصودة، قال تعالى: ﴿فَالصَّالِحَتُ قَنِينَتٌ حَفِظَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾^٢.

وعلى الزوجة: القيام بحق الله، وحق بعلها، وتقدير حق البعل^٣ على حقوق الخلق كلهم.

وعلى الزوج: السعي في إصلاح زوجته، وفعل جميع الأسباب التي تتم بها الملاءمة بينهما، فإن الملاءمة هي المقصود الأعظم. ولهذا ندب النبي ﷺ إلى النظر إلى المرأة التي يريد خطبتها؛ ليكون على بصيرة من أمره والله أعلم.



١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب النكاح، باب الأكفاء في الدين (٥٠٩٠).

وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الرضاع، باب استحباب نكاح ذات الدين (١٤٦٦). كلاهما بنحوه.

٢ سورة النساء - آية ٣٤.

٣ البعل: هو الزوج.

٤ وقد وردت أدلة تدل على ذلك منها: حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل" أخرجه أبو داود في كتاب النكاح، باب في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها (٢٠٨٢)، وأحمد في مسنده (١٤١٧٦، ١٤٤٥٥). والحديث حسنه الألباني في إرواء الغليل (١٧٩١)، وفي صحيح أبي داود (١٨٣٢)، وفي صحيح الجامع (٥٠٦)، وفي السلسلة الصحيحة (٩٩).

الحديث التاسع والأربعون

يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة» متفق عليه.

وذلك: أن المحرمات من النسب بنص القرآن والإجماع: الأمهات وإن علون من كل جهة، والبنات وإن نزلن من كل جهة، والأخوات مطلقاً، وبنات الإخوة، وبنات الأخوات وإن نزلن، والعمات، والخالات.

فجميع القربات حرام، إلا بنات الأعمام، وبنات العمات، وبنات الأخوال، وبنات الخالات.

وهذه السبع محرمات في الرضاع من جهة المرضعة، وصاحب اللبن، إذا كان الرضاع خمس رضعات فأكثر، في الحولين.

وأما من جهة أقارب الرضيع: فإن التحريم يختص بذرية الراضع. وأما أبوه من النسب وأمه وأصولهم وفروعهم، فلا تعلق لهم بالتحريم.

وكذلك يحرم الجمع بين الأختين، وبين المرأة وعمتها، أو خالتها في النسب. ومثل ذلك في الرضاع.

وكذلك تحرم أمهات الزوجة، وإن علون، وبناتها، وإن نزلن، إذا كان قد دخل بزوجه، وزوجات الآباء، وإن علوا، وزوجات الأبناء وإن نزلوا من كل جهة، ومثل ذلك في الرضاع.

ومسائل تحريم الجمع والصهر في الرضاع فيه خلاف. ولكن مذهب جمهور العلماء والأئمة الأربعة، تحريم ذلك للعمومات.

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض والموت القديم

(٢٦٤٦) بنحوه. وفي كتاب النكاح، باب ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع (٥٢٣٩).

وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة (١٤٤٤) واللفظ له.

الحديث الخمسون الوصية بالنساء

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يفرك مؤمن مؤمنة؛ إن كره منها خلقاً رضي منها آخر^١ رواه مسلم.

هذا الإرشاد من النبي ﷺ، للزوج في معاشرة زوجته من أكبر الأسباب والدواعي إلى حسن العشرة بالمعروف، فهي المؤمن عن سوء عشرته لزوجته. والنهي عن الشيء أمر بضده. وأمره أن يلحظ ما فيها من الأخلاق الجميلة، والأمور التي تناسبه، وأن يجعلها في مقابلة ما كره من أخلاقها؛ فإن الزوج إذا تأمل ما في زوجته من الأخلاق الجميلة، والمحاسن التي يحبها، ونظر إلى السبب الذي دعاه إلى التضجر منها وسوء عشرتها، رآه شيئاً واحداً أو اثنين مثلاً، وما فيها مما يحب أكثر. فإذا كان منصفاً غَضَّ عن مساوئها لاضمحلالها في محاسنها.

وبهذا؛ تدوم الصحة، وتؤدي الحقوق الواجبة والمستحبة وربما أن ما كره منها تسعى بتعديله أو تبديله.

وأما من غَضَّ عن المحاسن، ولحظ المساوئ ولو كانت قليلة. فهذا من عدم الإنصاف. ولا يكاد يصفو مع زوجته.
والناس في هذا ثلاثة أقسام:

أعلاهم: من لحظ الأخلاق الجميلة والمحاسن، وغَضَّ عن المساوئ بالكلية وتناساها.

وأقلهم توفيقاً وإيماناً وأخلاقاً جميلة: من عكس القضية، فأهدر المحاسن مهما كانت، وجعل المساوئ نصب عينيه. وربما مدّدها وبسطها وفسرها بظنون وتأويلات تجعل القليل كثيراً، كما هو الواقع.

١ أخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب الرضاع، باب الوصية بالنساء (١٤٦٩).

والقسم الثالث: من لحظ الأمرين ، ووازن بينهما، وعامل الزوجة بمقتضى كل واحد منها. وهذا منصف. ولكنه قد حرم الكمال.

وهذا الأدب الذي أرشد إليه ﷺ ، ينبغي سلوكه واستعماله مع جميع المعاشرين والمعاملين؛ فإنّ نفعه الديني والدنيوي كثير ، وصاحبه قد سعى في راحة قلبه ، وفي السبب الذي يدرك به القيام بالحقوق الواجبة والمستحبة؛ لأن الكمال في الناس متعذّر. وحسب الفاضل أن تعدّ معاييه. وتوطن النفس على ما يجيء من المعاشرين مما يخالف رغبة الإنسان يسهّل عليه حسن الخلُق، وفعل المعروف والإحسان مع الناس. والله الموفق.



الحديث الحادي والخمسون

من لم يسأل الإمارة أعانه الله عليها

عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله ﷺ : يا عبد الرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فإِنَّكَ إِنْ أوتيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أوتيتها عن غير مسألة أعنت عليها. وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها، فالت الذي هو خير، وكفر عن يمينك. متفق عليه.

هذا الحديث احتوى على جملتين عظيمتين:

أحدهما: أن الإمارة وغيرها من الولايات على الخلق، لا ينبغي للعبد أن يسألها، ويتعرض لها. بل يسأل الله العافية والسلامة، فإنه لا يدري، هل تكون الولاية خيراً له أو شراً؟ ولا يدري، هل يستطيع القيام بها، أم لا؟

فإذا سألها وحرص عليها، وكل إلى نفسه. ومتى وكل العبد إلى نفسه لم يوفق، ولم يسدّد في أموره، ولم يعن عليها؛ لأن سؤالها ينبئ عن محذورين:

الأول: الحرص على الدنيا والرئاسة، والحرص يحمل على الريبة في التხოؤس في مال الله، والعلو على عباد الله.

الثاني: فيه نوع اتكال على النفس، وانقطاع عن الاستعانة بالله. ولهذا قال:

«وكلت إليها».

وأما من لم يحرص عليها ولم يتشوّف لها، بل أتته من غير مسألة ورأى من نفسه عدم قدرته عليها، فإن الله يعينه عليها، ولا يكله إلى نفسه؛ لأنه لم يتعرض للبلاء،

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الأيمان والنور، باب قول الله تعالى: {لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم} (٦٦٢٢). وفي كتاب كفارات الأيمان، باب الكفارة قبل الحنث وبعده (٦٧٢٢)، وفي كتاب الأحكام، باب من لم يسأل الإمارة أعانه الله عليها (٧١٤٦)، وباب من سأل الإمارة وكل إليها (٧١٤٧). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأيمان، باب نذب من حلف بيميناً فرأى غيرها خيراً منها أن يأتي الذي هو خير (١٦٥٢).

٢ معنى وكل: أي تحمله من غير معين.

٣ أي: يتطلع إليها، ويطمح لها.

وفي قوله ﷺ: "أعنت عليها" دليل على أن الإمارة وغيرها من الولايات الدنيوية جامعة للأمرين ، للدين ، والدنيا؛ فإن المقصود من الولايات كلها: إصلاح دين الناس ودنياهم.

ولهذا؛ يتعلق بها الأمر والنهي، والإلزام بالواجبات، والرّدع عن المحرمات، والإلزام بأداء الحقوق. وكذلك أمور السياسة والجهاد، فهي لمن أخلص فيها لله وقام بالواجب من أفضل العبادات، ولن لم يكن كذلك من أعظم الأخطار.

ولهذا كانت من فروض الكفايات؛ لتوقف كثير من الواجبات عليها.

فإن قيل: كيف طلب يوسف ﷺ ولاية الخزان المالية في قوله: ﴿ قَالَ أَجْعَلْنِي ۚ

عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ﴿٩﴾

قيل: الجواب عنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي حَفِيزٌ عَلَيْهِ﴾^٢، فهو إنما طلبها لهذه المصلحة التي لا يقوم بها غيره: من الحفاظ الكامل، والعلم بجميع الجهات المتعلقة بهذه الخزائن. من حسن الاستخراج، وحسن التصريف، وإقامة العدل الكامل. فهو لما رأى المَلِكَ استخلصه لنفسه وجعله مقدماً عليه، وفي المحل العالي وجب عليه أيضاً النصيحة التامة، للمَلِكِ والرَّعية. وهي متعيّنة في ولايته.

ولهذا؛ لما تولى خزائن الأرض سعى في تقوية الزراعة جداً. فلم يبق موضع في الديار المصرية من أقصاها إلى أقصاها يصلح للزراعة إلا زُرِعَ في مدة سبع سنين. ثم حصَّنه وحفظه ذلك الحفظ العجيب. ثم لما جاءت السنون الجذب، واضطر الناس إلى

١ سورة يوسف - آية ٥٥ .

٢ سورة يوسف - آية ٥٥ .

الأرزاق سعى في الكيل للناس بالعدل، فمنع التجار من شراء الطعام خوف التضيق على المحتاجين، وحصل بذلك من المصالح والمنافع شيء لا يعدُّ ولا يحصى، كما هو معروف.

الجملة الثانية: قوله ﷺ: «وإذا حلفت على يمين، فرأيت غيرها خيراً منها فانت الذي هو خير، وكفر عن يمينك». يشمل من حلف على ترك واجب، أو ترك مسنون؛ فإنه يكفر عن يمينه، ويفعل ذلك الواجب والمسنون الذي حلف على تركه. ويشمل من حلف على فعل محرم، أو فعل مكروه فإنه يؤمر بترك ذلك المحرّم والمكروه، ويكفر عن يمينه.

فالأقسام الأربعة داخلية في قوله ﷺ: «فانت الذي هو خير» لأن فعل المأمور مطلقاً، وترك المنهي مطلقاً: من الخير. وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾، أي: لا تجعلوا اليمين عذراً لكم وعرضةً ومانعاً لكم من فعل البرِّ والتقوى، والصلح بين الناس إذا حلفتُم على ترك هذه الأمور، بل كفروا أيمانكم، وافعلوا البرِّ والتقوى، والصلح بين الناس.

ويؤخذ من هذا الحديث: أن حفظ اليمين في غير هذه الأمور أولى، لكن إن كانت اليمين على فعل مأمور، أو ترك منهي، لم يكن له أن يحنث. وإن كانت في المباح، خير بين الأمرين. وحفظها أولى.

واعلم أن الكفارة لا تجب إلا في اليمين المنعقدة على مستقبل^١ إذا حلف وحنث. وهي على التخيير بين العتق، أو إطعام عشرة مساكين، أو كسوتهم. فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام. **وأما اليمين على الأمور الماضية أو لغو اليمين،** كقول الإنسان: لا والله، وبلى والله في عرض حديثه: فلا كفارة فيها. والله أعلم.

١ سورة البقرة - آية ٢٢٤ .

٢ اليمين على أمر مستقبل: أن يحلف بالله على أمر في المستقبل أن يفعله أو لا يفعله، فإذا حنث وجبت عليه الكفارة، لأن العقد إنما يكون فيه، مثل أن تقول: والله لا أكلم زيداً. ثم كلمته فنحب في ذلك الكفارة، قال تعالى: {لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم، ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} فدلت الآية على أن وجوب الكفارة في الأيمان المنعقدة، ولا يكون إلا في المستقبل من الزمان دون الماضي، لعدم إمكان البرِّ والحنث فيه. والله أعلم.

الحديث الثاني والخمسون النذر في الطاعة

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: **من نذر أن يطيع الله فليطعه. ومن نذر أن يعص الله فلا يعصه**. رواه البخاري^١

النذر إلزام العبد نفسه طاعة لله: إما بدون سبب، كقوله، لله عليّ أو نذرت عتق رقبة، أو صيام كذا وكذا، أو الصدقة بكذا وكذا. وإما بسبب، كأن يعلّق ذلك على قدوم غائبه، أو بُرء مريض، أو حصول محبوب، أو زوال مكروه، فمتى تمّ له مطلوبه وجب عليه الوفاء.

وهذا الحديث شامل للطاعات كلها. فمن نذر طاعة واجبة ومستحبة وجب عليه الوفاء بالنذر، وليس عنه كفارة. بل يتعيّن الوفاء، كما أمره النبي ﷺ في هذا الحديث. وكما أثنى الله على الموفين بنذرهم في قوله: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ مع أنّ عقد النذر مكروه، كما نهى ﷺ عن النذر. وقال: **"إنه لا يأتي بخير، وإنما يستخرج به من البخيل"**.^٢

وأما نذر المعصية، فيتعيّن على العبد أن يترك معصية الله ولو نذرها. وبقية أقسام النذر، كنذر المعصية، والنذر المباح، ونذر اللّجاج والغضب، حكمها حكم اليمين في الحنث، فيها كفارة يمين لمشاركتها في المعنى لليمين. والله أعلم.



١ أخرجه البخاري في صحيحه ، في كتاب الأيمان والنذور ، باب النذر في الطاعة (٦٦٩٦) ، وفي باب النذر فيما لا يملك وفي معصية (٦٧٠٠).

٢ سورة الإنسان - آية ٧ .

٣ أخرجه البخاري في كتاب الأيمان والنذور ، باب الوفاء بالنذر وقوله : يوفون بالنذر (٦٦٩٢ ، ٦٦٩٣) ، وفي كتاب القدر ، باب إلقاء النذر العبد إلى القدر (٦٦٠٨) . وأخرجه مسلم في صحيحه ، في كتاب النذر ، باب النهي عن النذر وأنه لا يرد شيئاً (١٦٣٩) . واللفظ له . من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما .

٤ اللّجاج هو : التماذي في الخصومة والغضب .

الحديث الثالث والخمسون المسلمون تنكأهم دماؤهم

عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلمون تنكأهم دماؤهم، ويسعى بذمتهم أدناهم. ويردّ عليهم أقصاهم. وهم يدّ على من سواهم. ألا، لا يقتل مسلم بكافر، ولا ذو عهد في عهده» رواه أبو داود والنسائي. ورواه ابن ماجه عن ابن عباس^١.

هذا الحديث كالتفصيل لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ وقوله ﷺ:

«وكونوا عباد الله إخواناً»^٢.

فعلى المؤمنين: أن يكونوا متحابين، متصافين غير متباغضين ولا متعادين. يسعون جميعاً لمصالحهم الكلية التي بها قوام دينهم ودنياهم، لا يتكبر شريف على وضع، ولا يحتقر أحد منهم أحداً. فدماؤهم تنكأ؛ فإنه لا يشترط في القصاص إلا المكافأة في الدين. فلا يقتل المسلم بالكافر، كما في هذا الحديث، والمكافأة في الحرية، فلا يقتل الحر بالعبد.

وأما بقية الأوصاف، فالمسلمون كلهم على حد سواء. فمن قتل أو قطع طرفاً متعمداً عدواناً، فلهم أن يقتصوا منه بشرط المماثلة في العضو، لا فرق بين الصغير

١ **صحيح.** أخرجه النسائي في سننه، في كتاب القسامة، باب سقوط القود من المسلم للكافر (٤٧٤٦) بنحوه، وأخرجه أبو داود في سننه، في كتاب الديات، باب إيقاد المسلم بالكافر (٤٥٣٠) من حديث علي عليه السلام. وأخرجه ابن ماجه في سننه، في كتاب الديات، باب المسلمون تنكأهم دماؤهم (٢٦٨٣) من حديث ابن عباس عليه السلام. والحديث صححه الألباني في صحيح أبي داود (٢٣٩٠) وبلغه في مشكاة المصابيح (٣٤٠٦)، وفي إرواء الغليل (٢٢٠٨).

٢ سورة المحررات - آية ١٠.

٣ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب الأدب، باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير (٦٠٦٤)، من حديث أبي هريرة عليه السلام. وفي باب { يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم } (٦٠٦٦)، وفي كتاب الفرائض، باب تعليم الفرائض (٦٧٢٤). وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظن والتحاسن والتنافس والتناحش ونحوها (٢٥٦٣).

بالكبير، وبالعكس، والذكر بالأنثى وبالعكس، والعالم بالجاهل، والشريف بالوضيع،
والكامل بالناقص كالعكس في هذه الأمور.

قوله ﷺ: **ويسعى بذمتهم أدناهم** يعني: أن ذمة المسلمين واحدة، فمتى استجار
الكافر بأحد من المسلمين وجب على بقيّتهم تأمينه، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾^١.

فلا فرق في هذا بين إجارة الشريف الرئيس، وبين آحاد الناس.

وقوله ﷺ: **ويرد عليهم أقصاهم** أي: في التأمين. وكذلك اشتراك الجيوش مع
سراياه التي تذهب فتغيراً أو تحرساً، فمتى غنم الجيش، أو غنم أحد السرايا التابعة للجيش،
اشترك الجميع في المغنم. ولا يختص بها المباشر؛ لأنهم كلهم متعاونون على مهمّتهم.

وقوله ﷺ: **وهم يد على من سواهم** أي: يجب على جميع المسلمين في جميع أنحاء
الأرض أن يكونوا يداً على أعدائهم من الكفار، بالقول والفعل، والمساعدات والمعاونة في الأمور
الحربية، والأمور الاقتصادية، والمدافعة بكل وسيلة.

فعلى المسلمين؛ أن يقوموا بهذه الواجبات بحسب استطاعتهم؛ لينصرهم الله
ويعزّزهم، ويدفع عنهم بالقيام بواجبات الإيمان عدوان الأعداء. فنسأله تعالى أن يوفّقهم
لذلك.

وقوله ﷺ: **ولا ذو عهد في عهده** أي: لا يحلّ قتل من له عهد من الكفار بذمة أو أمان
أو هدنة؛ فإنه لما قال: **لا يقتل مسلم بكافر** احتراز بذلك البيان عن تحريم قتل المعاهد؛ لئلا
يظنّ الظان جوازه. والله أعلم.

١ سورة التوبة - آية ٦ .

٢ تغير أي: تحم على العدو وتوقع هم .

٣ تحرس أي: تحفظه وتحميه من العدو .

٤ السرايا: جمع سرية، وهي القطعة من الجيش أقلها تسعة أشخاص وأقصاها أربعمائة شخص .

٥ المعاهد هو: الذي أعطي عهداً بالأمان من المسلمين .

الحديث الرابع والخمسون فِي مَنْ نَطَبَ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَأَعْنَتَ

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ قال: "من تطبّب ولم يعلم منه طبٌّ، فهو ضامنٌ". رواه أبو داود والنسائي.

هذا الحديث يدلُّ بلفظه وفحواه على: أنه لا يحلُّ لأحد أن يتعاطى صناعة من الصناعات وهو لا يحسنها، سواء كان طبياً أو غيره، وأن من تجرأ على ذلك: فهو آثم. وما ترتّب على عمله من تلف نفس أو عضو أو نحوهما: فهو ضامن له. وما أخذه من المال في مقابلة تلك الصناعة التي لا يحسنها: فهو مردود على باذله؛ لأنه لم يبذله إلا بتغريره وإيهامه أنه يحسن، وهو لا يحسن، فيدخل في الغش. و"من غشنا فليس منا". ومثل هذا البناء والنجار والحدّاد والخرّاز والنسّاج ونحوهم ممن نصب نفسه لذلك، موهماً أنه يحسن الصناعة، وهو كاذب.

ومفهوم الحديث: أن الطبيب الحاذق ونحوه إذا باشر ولم تجن يده وترتب على ذلك تلف، فليس بضامن؛ لأنه مأذون فيه، من المكلف أو وليه. فكل ما ترتب على المأذون فيه فهو غير مضمون، وما ترتّب على غير ذلك المأذون فيه، فإنه مضمون. ويستدلُّ بهذا على: أن صناعة الطب من العلوم النافعة المطلوبة شرعاً وعقلاً. والله أعلم.



١ حسن. أخرجه أبو داود في سننه، في كتاب الديات، باب فيمن تطبّب بغير علم فأعنت (٤٥٨٦). وأخرجه النسائي في سننه في كتاب القسامة، باب صفة شبه العمد، وعلى من دية الأجنة وشبه العمد (٤٨٣٠)، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب، باب من تطبّب ولم يعلم منه طب (٣٤٦٦). والحديث حسنه الألباني في صحيح الجامع (٦١٥٣)، وفي صحيح النسائي (٤٤٩١)، وفي صحيح ابن ماجه (٢٧٩١)، وفي صحيح أبي داود (٣٨٣٤)، وفي مشكاة المصابيح (٣٤٣٤).

٢ فحوى الكلام أي: مضمونه ومرماه الذي يتّجه إليه القائل.

٣ أخرجه مسلم في صحيحه بلفظه، في كتاب الإيمان، باب قول النبي ﷺ من غشنا فليس منا (١٠١).

٤ الخرّاز هو الذي يصنع الخرز. والنسّاج هو حائك الثياب.

الحديث الخامس والخمسون ما جاء في درء الحدود

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ادبروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم، فإن كان له مخرج، فخلوا سبيله. فإن الإمام أن يخطئ في العفو، خير من أن يخطئ في العقوبة» رواه الترمذي مرفوعاً وموقوفاً.

هذا الحديث؛ يدلّ على أن الحدود تدرأ بالشبهات. فإذا اشتبه أمر الإنسان وأشكل علينا حاله، ووقعت الاحتمالات: هل فعل موجب الحدّ أم لا؟ وهل هو عالم أو جاهل؟ وهل هو متأول معتقد حلّه أم لا؟ وهل له عذر عقد أو اعتقاد؟ ذُرأت عنه العقوبة؛ لأننا لم نتحقق موجبها يقيناً.

ولو تردد الأمر بين الأمرين، فالخطأ في درء العقوبة عن فاعل سببها، أهون من الخطأ في إيقاع العقوبة على من لم يفعل سببها، فإنّ رحمة الله سبقت غضبه، وشريعته مبنية على اليسر والسهولة.

والأصل في دماء المعصومين وأبدانهم وأموالهم التحريم، حتى نتحقق ما يبيح لنا شيء من هذا. وقد ذكر العلماء على هذا الأصل في أبواب الحدود أمثلة كثيرة، وأكثرها موافق لهذا الحديث.

ومنها: أمثلة فيها نظر. فإنّ الاحتمال الذي يشبه الوهم والخيال، لا عبرة به. والميزان لفظ هذا الحديث. فإن وجدّتم له، أو فإن كان له مخرج، فخلوا سبيله.

وفي هذا الحديث؛ دليل على أصل. وهو: أنه إذا تعارض مفسدتان تحقيقاً أو احتمالاً؛ راعينا المفسدة الكبرى، فدفعناها تخفيفاً للشر. والله أعلم.

١ ضعيف. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب الحدود عن رسول الله، باب ما جاء في درء الحدود (١٤٢٤). وضعّفه الألباني في إرواء الغليل (٢٣٥٥)، وفي السلسلة الضعيفة (٢١٩٧)، وفي ضعيف الترمذي (٢٣٧)، وفي ضعيف الجامع (٢٥٩). قال في مشكاة المصابيح (٣٥٠٣): ضعيف الإسناد مرفوعاً وموقوفاً.

٢ أي أنه قد يكون له عذر في عقد عقده لكنّه عقد لا يصح، كعقد النكاح بلا ولي، أو أنه كان يعتقد حلّ شيء هو في حقيقة الأمر محرّم، فإنه يعذر به إن تحققت فيه شروط ذلك. والله أعلم.

الحديث السادس والخمسون

وجوب طاعة الإمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية

عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا طاعة في معصية. إنما الطاعة في المعروف^١ متفق عليه.

هذا الحديث: قيد في كل من تجب طاعته من الولاة، والوالدين، والزوج، وغيرهم. فإن الشارع أمر بطاعة هؤلاء.

وكل من طاعته فيما يناسب حاله وكلها بالمعروف. فإن الشارع ردّ الناس في كثير مما أمرهم به إلى العرف والعادة، كالبرّ والصلة، والعدل والإحسان العام. فكذا طاعة من تجب طاعته.

وكلها تقيّد بهذا القيد، وأن من أمر منهم بمعصية الله بفعل محرم، أو ترك واجب: فلا طاعة لمخلوق في معصية الله، فإذا أمر أحدهم بقتل معصوم أو ضربه، أو أخذ ماله، أو بترك حجّ واجب، أو عبادة واجبة، أو بقطيعة من تجب صلته: فلا طاعة لهم، وتقدّم طاعة الله على طاعة الخلق.

ويفهم من هذا الحديث: أنه إذا تعارضت طاعة هؤلاء الواجبة، وناقلة من النوافل، فإن طاعتهم تقدّم؛ لأن ترك النفل ليس بمعصية، فإذا نهى زوجته عن صيام النفل، أو حج النفل، أو أمر الوالي بأمر من أمور السياسة يستلزم ترك مستحب، وجب تقديم الواجب.

وقوله ﷺ: "إنما الطاعة في المعروف" كما أنه يتناول ما ذكرنا، فإنه يتناول أيضاً تعليق ذلك بالقدرة والاستطاعة، كما تعلق الواجبات بأصل الشرع. وفي الحديث: "عليكم السمع والطاعة فيما استطعتم"^٢ والله أعلم.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب أخبار الآحاد، باب ماجاء في إجازة خير الواحد (٧٢٥٧) واللفظ له.

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية (١٨٤٠).

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأحكام، باب كيف يبايع الإمام الناس (٧٢٠٢)، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة، باب البيعة على السمع والطاعة فيما استطاع (١٨٦٧). كلاهما بنحوه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

الحديث السابع والخمسون

أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ

عن عبد الله بن عمرو . وأبي هريرة رضي الله عنهما قالَا : قال رسول الله ﷺ : إذا حكم الحاكم ، فاجتهد وأصاب ، فله أجران . وإذا حكم ، فاجتهد فأخطأ ، فله أجر واحد . متفق عليه .

المراد بالحاكم؛ هو الذي عنده من العلم ما يؤهّله للقضاء . وقد ذكر أهل العلم شروط القاضي . فبعضهم بالغ فيها ، وبعضهم اقتصر على العلم الذي يصلح به للفتوى . وهو الأولى .

ففي هذا الحديث؛ أن الجاهل لو حكم وأصاب الحكم؛ فإنه ظالم آثم؛ لأنه لا يحلُّ له الإقدام على الحكم، وهو جاهل .

ودلُّ على؛ أنه لا بد للحاكم من الاجتهاد . وهو نوعان :

اجتهاد في إدخال القضية التي وقع فيها التحاكم بالأحكام الشرعية .

واجتهاد في تنفيذ ذلك الحق على القريب والصديق وضدَّهما ، بحيث يكون الناس عنده في هذا الباب واحداً ، لا يفضل أحداً على أحد ، ولا يميله الهوى ، فمتى كان كذلك فهو مأجور على كل حال : إن أصاب فله أجران . وإن أخطأ فله أجر واحد ، وخطؤه معفو عنه ، لأنه بغير استطاعته . والعدل كغيره معلق بالاستطاعة .

والفرق بين الحاكم المجتهد ، وبين صاحب الهوى ؛ أن صاحب الحق قد فعل ما أمر به من حسن قصد والاجتهاد . وهو مأمور في الظاهر باعتقاد ما قام عنده عليه دليله ، بخلاف صاحب الهوى ، فإنه يتكلَّم بغير علم ، وبغير قصد للحق . قاله شيخ الإسلام .^٢

١ الحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ (٧٣٥٢) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأقضية ، باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ (١٧١٦) .
٢ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (٤٠ / ٢٩) .

وفي هذا: فضيلة الحاكم الذي على هذا الوصف، وأنه يغنم الأجر والثواب في كل قضية يحكم بها.

ولهذا: كان القضاء من أعظم فروض الكفايات؛ لأن الحقوق بين الخلق كلها مضطربة للقاضي عند التنازع أو الاشتباه.

وعليه: أنه يجاهد نفسه على تحقيق هذا الاجتهاد الذي تبرأ به ذمته، وينال به الخير، والأجر العظيم. والله أعلم.



الحديث الثامن والخمسون اليمين على المدعى عليه

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لو يعضي الناس بدمعواهم لأدعى رجال دماء قوم وأموالهم. ولكن اليمين على المدعى عليه» رواه مسلم. وفي لفظ عند البيهقي: «البيّنة على المدعي، واليمين على من أنكر».

هذا الحديث عظيم القدر. وهو أصل كبير من أصول القضايا والأحكام؛ فإنّ القضاء بين الناس إنما يكون عند التنازع: هذا يدّعي على هذا حقاً من الحقوق، فينكره، وهذا يدّعي براءته من الحقّ الذي كان ثابتاً عليه.

فبين ﷺ أصلاً يفضّ نزاعهم، ويتضح به الحقّ من المبطّل.

فمن ادّعى عيناً من الأعيان، أو ديناً، أو حقاً من الحقوق وتوابعها على غيره، وأنكره ذلك الغير؛ فالأصل مع المنكر.

فهذا المدّعي إن أتى ببيّنة تثبت ذلك الحق؛ ثبت له، وحُكم له به وإن لم يأت ببيّنة؛ فليس له على الآخر إلا اليمين.

وكذلك من ادّعى براءته من الحق الذي عليه، وأنكر صاحب الحقّ ذلك، وقال: إنه باق في ذمّته، فإن لم يأت مدّعي الوفاء والبراءة ببيّنة، وإلا حكم ببقاء الحق في ذمّته؛ لأنه الأصل. ولكن على صاحب الحق اليمين ببقائه.

وكذلك دعوى العيوب، والشروط، والأجال، والوثائق: كلها من هذا الباب.

فعلم أن هذا الحديث تضطرُّ إليه القضاة في مسائل القضاء كلها؛ لأن البيّنة اسم للمبين الحق. وهي تتفاوت بتفاوت الحقوق. وقد فصلها أهل العلم رحمهم الله.

١ أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب تفسير القرآن، باب (إن الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً)

(٤٥٥٢) بنحوه.

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأقضية، باب اليمين على المدعى عليه (١٧١١). ولم ينفرد به مسلم.

٢ أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٠٩٧٥). وصححه الألباني في إرواء الغليل (١٩٣٨)، (٢٦٨٥).

وقد بيّن ﷺ في هذا الحديث الحكم، وبين الحكمة في هذه الشريعة الكلية، وأنها عين صلاح العباد في دينهم ودنياهم، وأنه لو يعطى الناس بدعواهم لكثر الشرُّ والفساد، ولادّعى رجال دماء قوم وأموالهم.

فعلم أن شريعة الإسلام بها صلاح البشر. وإذا أردت أن تعرف ذلك، فقابل بين كل شريعة من شرائعه الكلية وبين ضدها، تجد الفرق العظيم، وتشهد أن الذي شرعها حكيم عليم، رحيم بالعباد؛ لاشتمالها على الحكمة والعدل، والرحمة، ونصر المظلوم، وردع الظالم.

وقد قال بعض المحققين: إن الشريعة جعلت اليمين في أقوى جنبتي المدعين. ومن تتبع ذلك عرفه^١. والله أعلم.



١ انظر كلام ابن القيم في كتابه القيم: إعلام الموقعين عن رب العالمين، فصل: اليمين على أقوى المتداعيين (١٠١/١) ط. دار الجيل.

الحديث التاسع والخمسون

من نرد شهادته

عن عائشة رضي الله عنها - مرفوعاً - : لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة، ولا مجلود حداً، ولا ذي غمر على أخيه، ولا ظنين في ولاء ولا قرابة، ولا قانع من أهل البيت رواه الترمذي.

هذا حديث مشتمل على الأمور القاذحة في الشهادة.

وذلك: أن الله أمر بإشهاد العدول المرضيين.

وأهل العلم اشتراطوا في الشاهد في الحقوق بين الناس: أن يكون عدلاً ظاهراً.

وذكروا صفات العدالة.

وحدّها بعضهم بحدٍّ مأخوذ من قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾،

فقال: كلُّ مرضيٍّ عند الناس يطمئنون لقوله وشهادته. فهو مقبول. وهذا أحسن الحدود. ولا يسع الناس العمل بغيره.

والأشياء التي تقدر في الشهادة ترجع إلى التهمة أو إلى مظنتّها.

فمن الناس من لا تقبل شهادته مطلقاً على جميع الأمور التي تعتبر فيها

الشهادة، كالخائن والخائنة، والذي أتى حداً - أي: معصية كبيرة لم يتب منها - فإنه لخيانتته وفسقه مفقود العدالة، فلا تقبل شهادته.

ومن الناس من هو موصوف بالعدالة، لكن فيه وصف يخشى أن يميل معه،

فيشهد بخلاف الحق وذلك كالأصول والفروع، والمولى والقانع لأهل البيت. فهؤلاء لا

تقبل شهادتهم للمذكورين؛ لأنه محلّ التهمة. وتقبل عليهم.

ومثل ذلك الزوجان، والسيد مع مكاتبه أو عتيقه.

١ ضعيف. أخرجه الترمذي في سننه، في كتاب الشهادات عن رسول الله، باب ما جاء فيمن لا تجوز شهادته (٢٢٩٨) وضعفه الألباني في إرواء الغليل (٢٦٧٥)، وفي ضعيف الترمذي (٣٩٨)، وفي ضعيف الجامع (٦١٩٩)، وقال في مشكاة المصابيح (٣٧٠٦): ضعّفه جماعة.

ومن الناس من هو بعكس هؤلاء، كالعدوّ الذي في قلبه غمر - أي: غلّ - على أخيه فهذا إن شهد له، قبلت شهادته. وإن شهد على عدوه: لم تقبل؛ لأنّ العداوة تحمل غالباً على الإضرار بالعدو، والله أعلم.



الحديث الستون

جواز الذبح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام

عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله، إننا لأقوا العدو غداً، وليس معنا مدي. أفندبح بالقصب؟ قال: ما أنهر الدم، وذكر اسم الله عليه فكل، ليس السن والظفر، وسأحدثك عنه أما السن فعضم. وأما الظفر فمدي الحبشة. وأصبنا نهب إبل وغنم فند منها بغير فرماه رجل بسهم فحبسه. فقال رسول الله ﷺ: إن لهذه أوابد كأوابد الوحش، فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا. متفق عليه.

قوله ﷺ: "ما أنهر الدم" - إلى آخره "كلام جامع يدخل فيه جميع ما ينهر الدم - أي: يسفكه - من حديد، أو نحاس، أو صفر، أو قصب، أو خشب، أو حطب، أو حصى محدد، أو غيرها، وما له نفوذ كالرصااص في البارود؛ لأنه ينهر بنفوذه، لا بثقله. ودخل في ذلك: ما صيد بالسهم، والكلاب المعلمة، والطيور إذا ذكر اسم الله على جميع ذلك.

وأما محل الذبح: فإنه الحلقوم والمريء. إذا قطعهما كفى. فإن حصل معهما قطع الودجَيْن - وهما العرقان المكتنفان الحلقوم - كان أولى. وأما الصيد: فيكفي جرحه في أي موضع كان من بدنه؛ للحاجة إلى ذلك.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الشركة ، باب قسمة الغنم (٢٤٨٨) ، وفي باب من عدل عشرًا من الغنم بجزور في القسم (٢٥٠٧) ، وفي كتاب الجهاد والسير ، باب ما يكره من ذبح الإبل والغنم في المفانم (٣٠٧٥) ، وفي كتاب الذبائح والصيد ، باب التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمداً (٥٤٩٨) ، وفي باب ما أهر الدم من القصب والمروة والحديد (٥٥٠٣) ، وفي باب ما ند من البهائم فهو بمزلة الوحش (٥٥٠٩) ، وفي باب إذا أصاب قوم غنيمة فذبح بعضهم غنماً بغير أمر أصحابهم لم تؤكل (٥٥٤٣) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأضاحي ، باب جواز الذبح بكل ما أهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام (١٩٦٨) .

٢ الصفر هو : النحاس الأصفر .

ومثل ذلك إذا ندّ البعير أو البقرة أو الشاة وعجز عن إدراكه: فإنه يكون بمنزلة الصيد، كما في الحديث. ففي أي محل من بدنه جرح كفى، كما أن الصيد إذا قُدر عليه - وهو حي - فلا بد من ذكاته.

فالحكم يدور مع علته، المعجوز عنه بمنزلة الصيد، ولو من الحيوانات الإنسية. والمقدور عليه لا بد من ذبحه، ولو من الحيوانات الوحشية.

واستثنى النبي ﷺ من ذلك السن، وعلمه بأنه عظم. فدلّ على أن جميع العظام - وإن أنهرت الدم - لا يحلّ الذبح بها.

وقيل: إن العلة مجموع الأمرين: كونه سنّاً، وكونه عظماً. فيختصّ بالسن. والصحيح الأول.

وكذلك الظفر لا يحلّ الذبح بها، لا طير ولا غيره.

فالحاصل: أن شروط الذبح: إنهار الدم في محل الذبح، مع كون الذابح مسلماً، أو كتابياً، وأن يذكر اسم الله عليها.

وأما الصّيد: فهو أوسع من الذبح. كما تقدّم أنه في أي موضع يكون من بدن الصّيد، وأنه يباح صيد الجوارح من الطيور والكلاب إذا كانت معلّمة، وذكر اسم الله عليها عند إرسالها على الصيد. والله أعلم.



١ أي هرب وشرّد وذهب على وجهه .

٢ الكلاب المعلّمة هي: الكلاب المدرّبة على الصيد والحراسة.

الحديث الحادي والستون

الأمر بإحسان الذبح والقنل ونهية الشفرة

عن شداد بن أوس رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ. وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُيْرِخْ ذَبِيحَتَهُ» [رواه مسلم]

الإحسان نوعان: إحسان في عبادة الخالق، بأن يعبد الله كأنه يراه فإن لم يكن يراه فإن الله يراه. وهو الجد في القيام بحقوق الله على وجه النصح، والتكميل لها. وإحسان في حقوق الخلق.

وأصل الإحسان الواجب، أن تقوم بحقوقهم الواجبة، كالقيام ببر الوالدين، وصلة الأرحام، والإنصاف في جميع المعاملات، بإعطاء جميع ما عليك من الحقوق، كما أنك تأخذ ماله وأفياً، قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْأَجْنَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^١، فأمر بالإحسان إلى جميع هؤلاء.

ويدخل في ذلك الإحسان إلى جميع نوع الإنسان، والإحسان إلى البهائم، حتى في الحالة التي تزهق فيها نفوسها، ولهذا قال ﷺ: «إِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ».

فمن استحق القتل لموجب قتل تُضرب عنقه بالسيف، من دون تعزير ولا تمثيل. وقوله ﷺ: «إِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ» أي: هيئة الذبح وصفته. ولهذا قال: «وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ» أي: سكّينه. «وَلْيُيْرِخْ ذَبِيحَتَهُ» فإذا كان العبد مأموراً بالإحسان إلى من

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب الأمر بإحسان الذبح والقتل ونهية الشفرة (١٩٥٥).

٢ سورة النساء - آية ٣٦.

استحق القتل من الأدميين، وبإحسان ذبحة ما يراد ذبحه من الحيوان. فكيف بغير هذه الحالة؟

واعلم أن الإحسان المأمور به نوعان:

أحدهما: واجب، وهو الإنصاف، والقيام بما يجب عليك للخلق بحسب ما توجه عليك من الحقوق.

والثاني: إحسان مستحب. وهو ما زاد على ذلك من بذل نفع بدني، أو مالي، أو علمي، أو توجيه لخير ديني، أو مصلحة دنيوية، فكل معروف صدقة، وكل ما أدخل السرور على الخلق صدقة وإحسان. وكل ما أزال عنهم ما يكرهون. ودفع عنهم ما لا يرتضون من قليل أو كثير، فهو صدقة وإحسان.

ولما ذكر النبي ﷺ قصة البغي التي سقت الكلب الشديد العطش بخفيها من البئر، وأن الله شكر لها وغفر لها. قالوا لرسول الله ﷺ: "إن لنا في البهائم أجراً قال: في كل كبد حرّى أجر".

فالإحسان هو بذل جميع المنافع من أي نوع كان، لأي مخلوق يكون، ولكنته يتفاوت بتفاوت المحسن إليهم، وحقهم ومقامهم، وبحسب الإحسان، وعظم موقعه، وعظيم نفعه، وبحسب إيمان المحسن وإخلاصه، والسبب الداعي له إلى ذلك.

ومن أجل أنواع الإحسان: الإحسان إلى من أساء إليك بقول أو فعل. قال تعالى:

﴿أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ٦٠ وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ٦١﴾.

١ حرّى: أي شديدة الحرّ، وهو هنا كناية عن شدة العطش.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المساقاة، باب فضل سقي الماء (٢٣٦٣)، وفي كتاب المظالم والغصب، باب الآبار على الطرق إذا لم يتأذ بها (٢٤٦٦)، وفي كتاب الأدب، باب رحمة الناس والبهائم (٦٠٠٩). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام، باب فضل سقي البهائم المحترمة وإطعامها (٢٢٤٤) كلاهما بنحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ومن كانت طريقته الإحسان أحسن الله جزاءه : ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴾^١ ، ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾^٢ ، ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾^٣ ، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾^٤ ، أي: المحسنين في عبادة الله ، المحسنين إلى عباد الله.

والله تعالى يوجب على عباده العدل من الإحسان ، ويندبهم إلى زيادة الفضل منه. وقال تعالى في المعاملة: ﴿ وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾^٥ ، أي: اجعلوا للفضل والإحسان موضعاً من معاملتكم. ولا تستقصوا في جميع الحقوق، بل يسروا ولا تعسروا، وتسامحوا في البيع والشراء، والقضاء والاقتضاء. ومن ألزم نفسه هذا المعروف، نال خيراً كثيراً، وإحساناً كبيراً. والله أعلم.



١ سورة الرحمن - آية ٦٠ .

٢ سورة يونس - آية ٣٦ .

٣ سورة الزمر - آية ١٠ .

٤ سورة الأعراف - آية ٥٦ .

٥ سورة البقرة - آية ٢٣٧ .

الحديث الثاني والستون تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطيور

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: "حرم رسول الله ﷺ يوم خيبر الحمر الإنسانية، ولحوم البغال، وكل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير" رواه الترمذي^١.

الأصل في جميع الأطعمة الحل؛ فإن الله أحل لعباده ما أخرجته الأرض من حبوب وثمار ونبات متنوع، وأحل لحم حيوانات البحر كلها؛ حيها وميتها. وأما حيوانات البر؛ فأباح منها جميع الطيبات، كالأنعام الثمانية وغيرها، والصيود الوحشية من طيور وغيرها.

وانما حرم من هذا النوع الخبائث، وجعل لذلك حداً وفاصلاً. وربما عيّن بعض المحرّمات، كما عيّن في هذا الحديث الحمر الأهلية، والبغال وحرمها. وقال: "إنها رجس"^٢.

وأما الحمر الوحشية؛ فإنها حلال، وكذلك حرم ذوات الأنياب من السباع، كالذئب والأسد والنمر والثعلب والكلب ونحوها، وكل ذي مخلب من الطير يصيد بمخلبه، كالصقر والباشق^٣ ونحوهما.

١ صحيح . أصله في الصحيحين ، أنظر ما أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الصيد ، باب لحوم الحمر الإنسانية (٥٥٢٧) ، وفي باب أكل كل ذي ناب من السباع (٥٥٣٠) ، وفي كتاب الطب ، باب ألبان الأثني (٥٧٨١) ، ومسلم في صحيحه في كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان ، باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطيور (١٩٣٢) من حديث أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه . وهذا الحديث أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الصيد عن رسول الله ، باب ماجاء في كراهية كل ذي ناب وذو مخلب (١٤٧٨) . وأخرجه أحمد في مسنده (١٤٠٥٤) . وصحّحه الألباني في صحيح الترمذي (١١٩٥) ، وقال في مشكاة المصابيح (٤٠٥٨) : إسناده غريب وله طريق على شرط مسلم .

٢ سبق تخريجه في الحديث الثالث والعشرون ، والذي عنوانه : سور الهرة . ص (٧٧) .

٣ الباشق : نوع من جنس البازي ، من فصيلة العقاب النسرية ، وهو من الجوارح ، يشبه الصقر ، ويتميّز بجسم طويل ومنقار قصير منقوس .

وما نهى عن قتله كالصُرْد^١ ، أو أمر بقتله كالغراب ونحوها: فإنها محرمة.
وما كان خبيثاً، كالحيّات والعقارب والفئران وأنواع الحشرات وكذلك ما مات حتف
أنفه من الحيوانات المباحة، أو ذكّي ذكاة غير شرعية: فإنه محرّم. والله أعلم.



١ الصُرْد هو : طائر أكبر من العصفور ضخم الرأس والمنقار يصيد صغار الحشرات ، وربما صاد الصفور ، وكانوا يتشاءمون به .

الحديث الثالث والستون

المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال" رواه البخاري.

الأصل في جميع الأمور العادية الإباحة، فلا يحرم منها إلا ما حرّمه الله ورسوله، إما لذاته كالمغصوب، وما خبت مكسبه في حق الرجال والنساء. وإما لتخصيص الحل بأحد الصنفين، كما أباح الشارع حلّ لباس الذهب والفضة والحريّر للنساء، وحرّمه على الرجال.

وأما تحريم الشارع تشبّه الرجال بالنساء، والنساء بالرجال، فهو عام في اللباس، والكلام، وجميع الأحوال.

فالأمر ثلاثة أقسام:

قسم مشترك بين الرجال والنساء من أصناف اللباس وغيره، فهذا جائز للنوعين؛ لأن الأصل الإباحة. ولا تشبّه فيه.

وقسم مختص بالرجال، فلا يحلّ للنساء. وقسم مختص بالنساء، فلا يحلّ للرجال.

ومن الحكمة في النهي عن التشبه: أن الله تعالى جعل للرجال على النساء درجة، وجعلهم قوّامين على النساء، وميّزهم بأمور قدرية، وأمور شرعية فقيام هذا التمييز وثبوت فضيلة الرجال على النساء، مقصود شرعاً وعقلاً. فتشبه الرجال بالنساء يهبط بهم عن هذه الدرجة الرفيعة. وتشبه النساء بالرجال يُبطل التمييز.

وأيضاً، فتشبه الرجال بالنساء بالكلام واللباس ونحو ذلك: من أسباب التخثّث، وسقوط الأخلاق، ورغبة المتشبه بالنساء في الاختلاط بهن، الذي يخشى منه المحذور. وكذلك بالعكس.

وهذه المعاني الشرعية ، وحفظ مراتب الرجال ومراتب النساء ، وتنزيل كل منهم منزلته التي أنزله الله بها ، مستحسن عقلاً ، كما أنه مستحسن شرعاً .

وإذا أردت أن تعرف ضرر التشبه التام ، وعدم اعتبار المنازل ، فانظر في هذا العصر إلى الاختلاط الساقط الذي ذهبته معه الغيرة الدينية ، والمروءة الإنسانية ، والأخلاق الحميدة ، وحلّ محلّه ضد ذلك من كل خلق رذيل .

ويشبه هذا - أو هو أشدّ منه - تشبه المسلمين بالكفار في أمورهم المختصة بهم .

فإنه ﷺ قال : " من تشبه بقوم فهو منهم " ^١ فإن التشبه الظاهر يدعو إلى التشبه الباطن ، والوسائل والدرائع إلى الشرور قصد الشارع حسمها من كل وجه .



١ سبق تخريجه في الحديث السادس والعشرون ، الذي عنوانه : من خصائص النبي ﷺ ص (٨٨) .

الحديث الرابع والستون

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ

شِفَاءً. رواه البخاري.

الإنزال هنا بمعنى: التقدير.

ففي هذا الحديث: إثبات القضاء والقدر. وإثبات الأسباب.

وقد تقدّم أنّ هذا الأصل العظيم ثابت بالكتاب والسنة. ويؤيده العقل والضرورة. فالمنافع الدينية والدنيوية والمضار كلها بقضاء الله وتقديره. قد أحاط بها علماً. وجرى بها قلمه. ونفذت بها مشيئته. ويسّر العباد لفعل الأسباب التي توصلهم إلى المنافع والمضار. فكلّ ميسّر لما خلق له: من مصالح الدين والدنيا، ومضارهما. والسعيد من يسّره الله لأيسر الأمور، وأقربها إلى رضوان الله، وأصلحها لدينه ودنياه. والشقي من انعكس عليه الأمر.

وعموم هذا الحديث يقتضي: أنّ جميع الأمراض الباطنة والظاهرة لها أدوية تقاومها، تدفع ما لم ينزل، وترفع ما نزل بالكلية، أو تخففه.

وفي هذا: الترغيب في تعلّم طبّ الأبدان، كما يتعلّم طبّ القلوب، وأن ذلك من جملة الأسباب النافعة. وجميع أصول الطبّ وتفصيله، شرح لهذا الحديث. لأن الشارع أخبرنا أن جميع الأدوية لها أدوية. فينبغي لنا أن نسعى إلى تعلّمها، وبعد ذلك إلى العمل بها وتنفيذها.

وقد كان يظن كثير من الناس أن بعض الأمراض ليس له دواء، كالسلّ ونحوه. وعندما ارتقى علم الطب، ووصل الناس إلى ما وصلوا إليه من علمه، عرف الناس مصداق هذا الحديث، وأنّه على عمومه.

وأصول الطب: تدبير الغذاء، بأن لا يأكل حتى تصدق الشهوة وينهضم الطعام السابق انهضاماً تاماً، ويتحرى الأنفع من الأغذية، وذلك بحسب حالة الأقطار والأشخاص والأحوال. ولا يمتلئ من الطعام امتلاءً يضره مزاولته، والسعي في تهضمه، بل الميزان قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾^١.

ويستعمل الحمية عن جميع المؤذيات في مقدارها، أو في ذاتها، أو في وقتها. ثم إن أمكن الاستفراغ^٢، وحصل به المقصود، من دون مباشرة الأدوية: فهو الأولى والأنفع. فإن اضطر إلى الدواء: استعمله بمقدار. وينبغي أن لا يتولى ذلك إلا عارف وطبيب حاذق.

واعلم أن طيب الهواء، ونظافة البدن والثياب، والبعد عن الروائح الخبيثة، خير عون على الصحة. وكذلك الرياضة المتوسطة. فإنها تقوي الأعضاء والأعصاب والأوتار، وتزيل الفضلات، وتهضم الأغذية الثقيلة، وتفاصيل الطب معروفة عند الأطباء. ولكن هذه الأصول التي ذكرناها يحتاج إليها كل أحد.

وصح عنه ﷺ "الشفاء في ثلاث: شُرْطَة مَحْجَم، أو شربة عسل، أو كَيْة بنار"^٣، "وفي الحبة السوداء شفاء من كل داء"^٤، "العود الهندي فيه سبعة أشغية، يُسَعَط من العذرة، ويُلد من ذات الجنب"^٥،

١ سورة الأعراف - آية ٣١ .

٢ معنى الاستفراغ: أي إخراج ما في المعدة .

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث (٥٦٨٠ ، ٥٦٨١) ، من حديث ابن عباس ؓ ، وأخرجه في باب الدواء بالعسل (٥٦٨٣) ، وفي باب الحمامة من الشقيقة والصداع (٥٧٠٢) ، وفي باب من اكوى أو كوى غيره وفضل من لم يكن (٥٧٠٤) .

وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء واستحياب التداوي (٢٢٠٥) . من حديث جابر بن عبد الله ؓ .

٤ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الطب ، باب الحبة السوداء (٥٦٨٨) .

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام ، باب التداوي بالحبة السوداء (٢٢١٥) . عن أبي هريرة ؓ .

٥ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الطب ، باب السعوط بالقسط الهندي والبحري (٥٦٩٢) ، وفي باب اللدود (٥٧١٣) ، وفي باب العذرة (٥٧١٥) ، وفي باب ذات الجنب (٥٧١٨) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام ،

باب التداوي بالعود الهندي وهو الكست (٢٢١٤) . عن أم قيس بنت محسن رضي الله عنها .

"الحمى من فيح جهنم، فأبردوها بالماء"، "رخص في الرقية من العين والحمّة والنملة"، "إذا استفسلتم^٣ من العين فامسحوا"، "نهى عن الدواء الخبيث"، "وأمر بخضاب الرجلين لوجعهما".



١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق ، باب صفة النار وأنها مخلوقة (٣٢٦٤) ، وفي كتاب الطب ، باب الحمى من فيح جهنم (٥٧٢٣) . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي (٢٢٠٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنه .

٢ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمّة والنظرة (٢١٩٦) . عن أنس رضي الله عنه .

٣ معنى استفسلتم أي : طلب منكم الاغتسال من أجل العين .

٤ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام ، باب الطب والمرضى والرقى (٢١٨٨) . عن ابن عباس رضي الله عنه .

٥ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الطب عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء فيمن قتل نفسه بسم أو غيره (٢٠٤٥) ، وأخرجه أبوداود في سننه في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة (٣٨٧٠) ، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب النهي عن الدواء الخبيث (٣٤٥٩) ، وأخرجه أحمد في مسنده (٧٩٨٧ ، ٩٤٦٤ ، ٩٨٣٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه . والحديث صححه الألباني في صحيح الجامع (٦٨٧٨) ، وفي صحيح أبي داود (٣٢٧٨) ، وفي صحيح ابن ماجه (٢٧٨٥) ، وفي صحيح الترمذي (١٦٦٧) .

٦ حسن . أخرجه أبوداود في سننه في كتاب الطب ، باب في الحمامة (٣٨٥٨) ، وأحمد في مسنده (٢٧٠٧٠) ، والترمذي في سننه في كتاب الطب عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في التداوي بالحناء (٢٠٥٤) ، وابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب الحناء (٣٥٠٢) . عن سلمى خدام رسول الله ﷺ . والحديث حسنه الألباني في صحيح أبي داود (٣٢٦٧) .

الحديث الخامس والستون

الرؤيا الصالحة من الله والعلم من الشيطان

عن أبي قتادة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: الرؤيا الصالحة من الله. والعلم من الشيطان. فإذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب. وإذا رأى ما يكره فليتعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان. وليتفلّ ثلاثاً، ولا يحدث بها أحداً، فإنها لن تضره متفق عليه.

أخبر ﷺ في هذا الحديث: أن الرؤيا الصالحة من الله، أي: السالمة من تخليط الشيطان وتشويشه. وذلك لأن الإنسان إذا نام خرجت روحه. وحصل لها بعض التجرد الذي تنهيا به لكثير من العلوم والمعارف. وتلطّفت مع ما يلهمها الله، ويلقيه إليها الملك في منامها. فتنبه وقد تجلّت لها أمور كانت قبل ذلك مجهولة، أو ذكرت أموراً قد غفلت عنها، أو تنبّهت لأحوال ينفعها معرفتها، أو العمل بها، أو حذرت مضار دينية أو دنيوية لم تكن لها على بال، أو اتعظت ورغبت ورهبت عن أعمال قد تلبّست بها، أو هي بصدد ذلك، أو تنبّهت لبعض الأعيان الجزئية لإدخالها في الأحكام الشرعية.

فكل هذه الأمور علامة على الرؤيا الصالحة، التي هي جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة. وما كان من النبوة فهو لا يكذب.

فانظر إلى رؤيا النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلاً وَلَوْ أَرَنَاهُمْ كَثِيراً لَوَلَّتْ عَنْهُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ١، كم حصل بها من منافع واندفع من مضار.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده (٣٢٩٢)، وفي كتاب التعبير، باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة (٦٩٨٦)، وفي باب من رأى النبي ﷺ في المنام (٦٩٩٥). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الرؤيا (٢٢٦١). كلاهما بنحوه.

وكذلك قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ آلُؤْيَا بِالْحَقِّ ۖ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُخْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۖ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝١٧٦ ﴾ ، كم حصل بها من زيادة إيمان. وتمّ بها من كمال إيقان. وكانت من آيات الله العظيمة.

وانظر إلى رؤيا ملك مصر، وتأويل يوسف الصديق لها، وكما تولّى التأويل فقد ولّاه الله ما احتوت عليه من التدبير. فحصل بذلك خيرات كثيرة، ونعم غزيرة، واندفع بها ضرورات وحاجات. ورفع الله بها يوسف فوق العباد درجات.

وتأمل رؤيا عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما الأذان والإقامة، وكيف صارت سبباً لشرع هذه الشعيرة العظيمة التي هي من أعظم الشعائر الدينية. ومراثي الأنبياء والأولياء والصالحين - بل وعموم المؤمنين وغيرهم - معروفة مشهورة، لا يحصى ما اشتملت عليه من المنافع المهمة والثمرات الطيبة. وهي من جملة نعم الله على عباده، ومن بشارات المؤمنين، وتنبيهات الغافلين، وتذكيره للمعرضين، وإقامة الحجة على المعاندين.

وأما الحلم الذي هو اضعاف أحلام، فإنما هو من تخليط الشيطان على روح الإنسان، وتشويشه عليها وإفزازها، وجلب الأمور التي تكسبها الهمّ والغمّ، أو توجب لها الفرج والمرح والبطر، أو تزعجها للشر والفساد والحرص الضارّ.

فأمر النبي ﷺ عند ذلك أن يأخذ العبد في الأسباب التي تدفع شرّه بأن لا يحدث به أحداً. فإن ذلك سبب لبطلانه واضمحلاله^١، وأن يتفكّر عن شماله ثلاث مرات. وأن يتعوّذ بالله من الشيطان الرجيم، الذي هو سبب هذا الحلم والدافع له، وليطمئن قلبه عند ذلك أنّه لا يضره، مصداقاً لقول رسوله، وثقة بنجاح الأسباب الدافعة له.

١ سورة الفتح - آية ٢٧ .

٢ اضمحلاله أي : زواله وذهابه .

وأما الرؤيا الصالحة : فينبغي أن يحمد الله عليها، ويسأله تحقيقها، ويحدث بها من يحب ويعلم منه المودة، ليُسّر لسروره، ويدعو له في ذلك. ولا يحدث بها من لا يحب، لئلا يشوّش عليه بتأويل يوافق هواه، أو يسعى - حسداً منه - في إزالة النعمة عنه.

ولهذا لما رأى يوسف الشمس والقمر والكواكب الأحد عشر ساجدين له. وحدث بها أباه قال له: ﴿ قَالَ يَبْنَىٰ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝١٠ ﴾.

ولهذا كان كنتم النعم عن الأعداء - مع الإمكان - أولى، إلا إذا كان في ذلك مصلحة راجحة.

واعلم أن الرؤيا الصادقة تارة يراها العبد على صورتها الخارجية، كما في رؤيا الأذان وغيرها، وتارة يضرب له فيها أمثال محسوسة، ليعتبر بها الأمور المعقولة، أو المحسوسة التي تشبهها، كرؤيا ملك مصر ونحوها. وهي تختلف باختلاف الرائي والوقت والعادة، وتنوع الأحوال.



الحديث السادس والستون من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه

عن علي بن الحسين رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» رواه مالك وأحمد. ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة، ورواه الترمذي عن علي بن الحسين وعن أبي هريرة.

الإسلام - عند الإطلاق - يدخل فيه الإيمان والإحسان. وهو شرائع الدين الظاهرة والباطنة. والمسلمون منقسمون في الإسلام إلى قسمين، كما دلّ عليه فحوى هذا الحديث.

فمنهم: المحسن في إسلامه. ومنهم: المسيء.

فمن قام بالإسلام ظاهراً وباطناً فهو المحسن: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^١.

فيشتغل هذا المحسن بما يعنيه، مما يجب عليه تركه من المعاصي والسيئات، ومما ينبغي له تركه، كالمكروهات وفضول المباحات التي لا مصلحة له فيها، بل تفوت عليه الخير.

فقوله ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» يعمّ ما ذكرنا.

١ صحيح. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الزهد عن رسول الله ﷺ، باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس (٢٣١٧) من حديث أبي هريرة ؓ، وفي رقم (٢٣١٨) من حديث علي بن الحسين ؓ. وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة (٣٩٧٦) عن أبي هريرة ؓ. وأخرجه أحمد في مسنده (١٧٣٩) وأخرجه مالك في موطأه في كتاب الجامع، باب ما جاء في حسن الخلق (١٦٧٢) من حديث علي بن الحسين ؓ. والحديث صحيحه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٢١١)، وفي صحيح الترمذي (١٨٨٦، ١٨٨٧)، وفي صحيح الجامع (٥٩١١)، وفي مشكاة المصابيح (٤٧٦٩)، وفي كتاب الإيمان لابن تيمية (٤٧).

ومفهوم الحديث: أن من لم يترك ما لا يعنيه: فإنه مسيء في إسلامه. وذلك

شامل للأقوال والأفعال، المنهي عنها نهى تحريم أو نهى كراهة.

فهذا الحديث يُعدُّ من الكلمات العامة الجامعة. لأنها قسّمت هذا التقسيم

الحاصر، وبيّنت الأسباب التي يتمُّ بها حسن الإسلام، وهو الاشتغال بما يعني، وترك ما لا

يعني من قول وفعل. والأسباب التي يكون بها العبد مسيئاً. وهي ضدُّ هذه الحال. والله

أعلم.



الحديث السابع والستون في أدب الولد

عن أيوب بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ قال: **«ما نحل والد ولده من نحل أفضل من أدب حسن»** رواه الترمذي.

أولى الناس ببرّك، وأحقهم بمعرفك: أولادك؛ فإنهم أمانات جعلهم الله عندك، ووصّاك بتربيتهم تربيةً صالحةً لأبدانهم وقلوبهم، وكل ما فعلته معهم من هذه الأمور، دقيقتها وجليلها، فإنه من أداء الواجب عليك، ومن أفضل ما يقربك إلى الله، فاجتهد في ذلك، واحتسبه عند الله، فكما أنك إذا أطعمتهم وكسوتهم وقمت بتربية أبدانهم، فأنت قائم بالحق ما جور. فكذلك - بل أعظم من ذلك - إذا قمت بتربية قلوبهم وأرواحهم بالعلوم النافعة، والمعارف الصادقة، والتوجيه للأخلاق الحميدة، والتحذير من ضدها.

و النحل: هي العطايا والإحسان. فالآداب الحسنة خير للأولاد حالاً ومآلاً من إعطائهم الذهب والفضة، وأنواع المتاع الدنيوي لأن بالآداب الحسنة، والأخلاق الجميلة، يرتفعون، وبها يسعدون، وبها يؤدّون ما عليهم من حقوق الله وحقوق العباد، وبها يجتنبون أنواع المضار، وبها يتم برهم لوالديهم.

أما إهمال الأولاد: فضرره كبير، وخطره خطير. رأيت لو كان لك بستان فَمَمَّيْتَه، حتى استتمت أشجاره، وأينعت ثماره، وتزخرفت زروعه وأزهاره. ثم أهملته فلم تحفظه، ولم تسقه ولم تُنقّه من الآفات، وتعدّه للنمو في كل الأوقات، أليس هذا من أعظم الجهل والحمق؟ فكيف تهمل أولادك الذين هم قلدة كبدك، وثمرة فؤادك، ونسخة روحك، والقائمون مقامك حياً وميتاً، الذين بسعادتهم تتم سعادتك، وبفلاحهم ونجاحهم تدرك به خيراً كثيراً: **﴿وَمَا يَذْكُرْ إِلَّا أُولَؤُلَآءِ الْأَلْبَبُ﴾** ^١.

١ **ضعيف.** أخرجه الترمذي في سننه في كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في أدب الولد (١٩٥٢)، وأحمد في مسنده (١٤٩٧٧، ١٦٢٦٩، ١٦٢٧٦). قال عنه الترمذي: هذا عندي حديث مرسل. وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٥٢٢٧)، وفي السلسلة الضعيفة (١١٢١)، وفي ضعيف الترغيب (١٢٣٠)، وفي ضعيف الترمذي (٣٣٣).

الحديث الثامن والستون

استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "مثل المجلس الصالح والسوء: كحامل المسك، ونافع الكير. فعامل المسك: إما أن يحذرك، وإما أن تبْتَاع منه، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة. ونافع الكير: إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة متفق عليه".

اشتمل هذا الحديث على الحث على اختيار الأصحاب الصالحين، والتحذير من

ضدّهم.

ومثّل النبي ﷺ بهذين المثالين، مبيناً أن المجلس الصالح: جميع أحوالك معه وأنت في مغنم وخير، كحامل المسك الذي تنتفع بما معه من المسك: إما بهبة، أو بعوض. وأقل ذلك: مدة جلوسك معه، وأنت قرير النفس برائحة المسك.

فالخير الذي يصيبه العبد من جلسه الصالح أبلغ وأفضل من المسك الأذفر^١، فإنه إما أن يعلمك ما ينفعك في دينك ودنياك، أو يهدي لك نصيحة، أو يحذرك من الإقامة على ما يضرّك. فيحثك على طاعة الله، وير الوالدين، وصلة الأرحام، ويبصرك بعيوب نفسك، ويدعوك إلى مكارم الأخلاق ومحاسنها، بقوله وفعله وحاله. فإن الإنسان مجبول على الاقتداء بصاحبه وجلسه، والطباع والأرواح جنود مجنّدة^٢، يقود بعضها بعضاً إلى الخير، أو إلى ضده.

وأقل ما تستفيده من المجلس الصالح - وهي فائدة لا يستهان بها - أن تنكف بسببه عن السيئات والمعاصي، رعاية للصحة، ومنافسة في الخير، وترفعاً عن الشر، وأن

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب البيوع، باب في العطار وبيع المسك (٢١٠١)، وفي كتاب الذبائح والصيد، باب المسك (٥٥٣٤). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء (٢٦٢٨).

٢ المسك الأذفر هو: المسك الجيّد إلى الغاية.

٣ شاهده الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب الأرواح جنود مجنّدة (٢٦٣٨)، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف".

يحفظك في حضرتك ومغيبك، وأن تنفّعك محبته ودعاؤه في حال حياتك وبعد مماتك، وأن يدافع عنك بسبب اتصاله بك، ومحبته لك.

وتلك أمور لا تباشر أنت مدافعتها، كما أنه قد يصلك بأشخاص وأعمال ينفعك اتصالك بهم.

وفوائد الأصحاب الصالحين لا تعد ولا تحصى. وحسب المرء أن يعتبر بقريته، وأن يكون على دين خليله.

وأما مصاحبة الأشرار؛ فإنها بضدّ جميع ما ذكرنا. وهم مضرّة من جميع الوجوه على من صاحبهم، وشرٌّ على من خالطهم. فكم هلك بسببهم أقوام. وكم قادوا أصحابهم إلى المهالك من حيث يشعرون ومن حيث لا يشعرون.

ولهذا كان من أعظم نعم الله على العبد المؤمن، أن يوفقه لصحبة الأخيار. ومن عقوبته لعبده، أن يبتليه بصحبة الأشرار.

صحبة الأخيار توصل العبد إلى أعلى عليين، وصحبة الأشرار توصله إلى أسفل سافلين.

صحبة الأخيار توجب له العلوم النافعة، والأخلاق الفاضلة والأعمال الصالحة، وصحبة الأشرار؛ تحرمه ذلك أجمع: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلِيَّتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ﴿يَنوِيلَتِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾^١.



الحديث التاسع والستون

لَا يَلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جَحْرٍ مَرَّتَيْنِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "لَا يَلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جَحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ".

هذا مثل ضرب به النبي ﷺ: لبيان كمال احتراز المؤمن ويقظته، وأن المؤمن يمنعه إيمانه من اقتراف السيئات التي تضره مقارفتها، وأنه متى وقع في شيء منها، فإنه في الحال يبادر إلى الندم والتوبة والإنابة.

ومن تمام توبته: أن يحذر غاية الحذر من ذلك السبب الذي أوقعه في الذنب، كحال من أدخل يده في جحر فلدغته حية. فإنه بعد ذلك لا يكاد يدخل يده في ذلك الجحر، لما أصابه فيه أول مرة.

وكما أن الإيمان يحمل صاحبه على فعل الطاعات. ويرغبه فيها. ويحزنه لفواتها. فكذلك يزجره عن مقارفة السيئات، وإن وقعت بادر إلى النزوع عنها. ولم يعد إلى مثل ما وقع فيه.

وفي هذا الحديث: الحثُّ على الحزم والكَيْس في جميع الأمور. ومن لوازم ذلك: تعرّف الأسباب النافعة ليقوم بها، والأسباب الضارة ليتجنبها.

ويدل على الحث على تجنب أسباب الرّيب التي يخشى من مقاربتها الوقوع في الشرّ.

وعلى أن الذرائع معتبرة. وقد حذر الله المؤمنين من العود إلى ما زينه الشيطان من الوقوع في المعاصي، فقال: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب ، باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين (٦١٣٣) ، وأخرجه مسلم في

صحيحه في كتاب الزهد والرقائق ، باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين (٢٩٩٨) .

٢ سورة النور - آية ١٧ .

ولهذا فإنّ من ذاق الشرّ من التائبين تكون كراهته له أعظم، وتحذيره وحذره عنه أبلغ؛ لأنه عرف بالتجربة آثاره القبيحة.

وفي الحديث: "الأناة من الله ، والعجلة من الشيطان، ولا حلیم إلا ذو عثرة، ولا حكيم إلا ذو تجربة" ^١ والله أعلم.



١ ضعيف. وهو في الأصل من حديثين : الحديث الأول : " الأناة من الله والعجلة من الشيطان " وقد أخرجه الترمذي في سننه ، في كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في التائي والعجلة (٢٠١٢) من حديث سهل بن سعد الساعدي رحمه الله . والحديث ضعيف ، قال عنه الترمذي : هذا حديث غريب ، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (٢٣٠٠) ، وفي ضعيف الترمذي (٣٤٦) .

الحديث الثاني : " لا حلیم إلا ذو عثرة ، ولا حكيم إلا ذو تجربة " وقد أخرجه الترمذي في سننه ، في كتاب البر والصلة عن رسول الله ، باب ما جاء في التجارب (٢٠٣٣) ، وأخرجه أحمد في مسنده (١١٢٦٤) كلاهما من حديث أبي سعيد الخدري رحمه الله . والحديث ضعيف أيضاً . قال عنه الترمذي : هذا حديث حسن غريب . وضعفه الألباني في ضعيف الأدب (٨٦) ، وفي ضعيف الترمذي (٣٤٩) ، وفي ضعيف الجامع (٦٢٨٣) ، وفي مشكاة المصابيح (٤٩٨٤) .

الحديث السبعون

وصية نافعة

عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يا أبا ذر، لا عقل كالتدبير، ولا ورع كالكفا، ولا حسب كحسّن الخلق" رواه البيهقي في شعب الإيمان^١.

هذا الحديث اشتمل على ثلاث جمل، كل واحدة منها تحتها علم عظيم: أما الجملة الأولى: فهي في بيان العقل وآثاره وعلاماته، وأن العقل الممدوح في الكتاب والسنة: هو قوة ونعمة أنعم الله بها على العبد، يعقل بها الأشياء النافعة، والعلوم والمعارف، ويتعقل بها ويمتنع من الأمور الضارة والقبیحة. فهو ضروري للإنسان لا يستغنى عنه في كل أحواله الدنيوية والدنيوية، إذ به يعرف النافع والطريق إليه. ويعرف الضار وكيفية السلامة منه. والعقل يعرف بآثاره.

فبين ﷺ في هذا الحديث آثاره الطيبة، فقال: "لا عقل كالتدبير" أي: تدبير العبد لأموال دينه، ولأموال دنياه.

فتدبيره لأموال دينه: أن يسعى في تعرف الصراط المستقيم، وما كان عليه النبي الكريم، من الأخلاق والهدى والسّمّت. ثم يسعى في سلوكه بحالة منتظمة. كما قال ﷺ: "استعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة، والقصد القصد تبلفوا"^٢.

وقد تقدّم شرح هذا الحديث، وبيان الطريق الذي أرشد إليه رسول الله ﷺ، وأنها طريق سهلة توصل إلى الله، وإلى دار كرامته بسهولة وراحة، وأنها لا تفوت على العبد من راحاته وأمواله الدنيوية شيئاً، بل يتمكن العبد معها من تحصيل المصلحتين، والفوز بالسعادتين، والحياة الطيبة.

١ ضعيف. أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٢٤٦/٦ رقم ٨٠٣١)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه في سننه، في كتاب الزهد، باب الورع والتقوى (٤٢١٨). والحديث ضعيف، ضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة (١٩١٠)، وفي ضعيف ابن ماجه (٩٢٥)، وفي ضعيف الترغيب (١٥٩٥).

٢ هذا هو الحديث الثامن والعشرون الذي عنوانه: الدين يسر، وقد سبق ترجمته ص (٩٣).

فمتى دبر أحواله الدينية بهذا الميزان الشرعي ، فقد كمل دينه وعقله . لأن المطلوب من العقل ، أن يوصل صاحبه إلى العواقب الحميدة ، من أقرب طريق وأيسره .
وأما تدبير المعاش : فإن العاقل يسعى في طلب الرزق بما يتضح له أنه أنفع له وأجدى عليه في حصول مقصوده . ولا يتخبط في الأسباب خبط عشواء ، لا يقرّ له قرار ، بل إذا رأى سبباً فتح له به باب رزق فليلزمه وليثابر عليه ، وليجمل في الطلب . ففي هذا بركة مجرّية .

ثم يدبر تدبيراً آخر . وهو التدبير في التصريف والإنفاق ، فلا ينفق في طرق محرمة ، أو طرق غير نافعة ، أو يسرف في النفقات المباحة ، أو يقتّر^١ . وميزان ذلك : قوله تعالى في مدح الأخيار : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾^٢ . فحسن التدبير في كسب الأرزاق ، وحسن التدبير في الإنفاق ، والتصريف ، والحفظ ، وتوابع ذلك : دليل على كمال عقل الإنسان ورزاقته ورشده . وضد ذلك : دليل على نقصان عقله ، وفساد بُيّه .

الجملة الثانية : قوله ﷺ : **« لا ورع كالكفا »** . فهذا حد جامع للورع . بين به رسول الله ﷺ : أن الورع الحقيقي هو الذي يكف نفسه ، وقلبه ولسانه ، وجميع جوارحه عن الأمور المحرمة الضارة . فكل ما قاله أهل العلم في تفسير الورع ، فإنه يرجع إلى هذا التفسير الواضح الجامع .

فمن حفظ قلبه عن الشكوك والشبهات ، وعن الشهوات المحرمة والغلّ والحقد ، وعن سائر مساوئ الأخلاق وحفظ لسانه عن الغيبة والنميمة والكذب والشتم ، وعن كل إثم وأذى ، وكلام محرم ، وحفظ فرجه وبصره عن الحرام ، وحفظ بطنه عن أكل الحرام ، وجوارحه عن كسب الآثام فهذا هو الورع حقيقة .

١ القتر هو : البخل بالتضييق في النفقة .

٢ سورة الفرقان - آية ٦٧ .

ومن ضيّع شيئاً من ذلك نقص من ورعه بقدر ذلك، ولهذا قال شيخ الإسلام:
(الورع ترك ما يخشى ضرره في الآخرة)¹.

الجملة الثالثة: قوله ﷺ: **"وَلَا حَسَبَ كَحَسَنِ الْخَلْقِ"**. وذلك أن الحسب مرتبة عالية عند الخلق. وصاحب الحسب له اعتبار وشرف بحسب ذلك. وهو نوعان:
النوع الأول: حسب يتعلق بنسب الإنسان وشرف بيته. وهذا النوع إنما هو مدح؛ لأنه مظنة أن يكون صاحبه عاملاً بمقتضى حسبه، مترفعاً عن الدنيا، متحلياً بالمكارم. فهو مقصود لغيره.

وأما النوع الثاني: فهو الحسب الحقيقي الذي هو وصف للعبد، وجمال له وزينة، وخير في الدنيا والدين، وهو حسن الخلق المحتوي على الحلم الواسع، والصبر والعفو، وبذل المعروف والإحسان، واحتمال الإساءة والأذى، ومخالقة طبقات الناس بخلق حسن.
وإن شئت فقل حسن الخلق نوعان:

الأول: حسن الخلق مع الله، وهو أن تتلقى أحكامه الشرعية والقدرية بالرضى والتسليم لحكمه، والانقياد لشرعه، بطمأنينة ورضى، وشكر لله على ما أنعم به من الأمر والتوفيق، والصبر على أقداره المؤلمة والرضى بها.

الثاني: حسن الخلق مع الخلق، وهو بذل الندي، واحتمال الأذى، وكف الأذى، كما قال تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ٢، ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ ٣. وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ٤.

فمن قام بحسن الخلق مع الله ومع الخلق: فقد نال الخير والفلاح. والله أعلم.

١ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٣٠٠/٢١) و (٢٢/١٠) .

٢ أي : بذل المعروف والإحسان والكرم .

٣ سورة الأعراف - آية ١٩٩ .

٤ سورة فصلت - الآيتان ٣٤ ، ٣٥ .

الحديث الحادي والسبعون الحذر من الغضب

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : "جاء رجل ، فقال : يا رسول الله ، أوصني . فقال : لا تغضب . ثم رددّ مراراً . فقال : لا تغضب رواه البخاري^١ .

هذا الرجل ظنّ أنها وصية بأمر جزئي . وهو يريد أن يوصيه النبي ﷺ بكلام كلي . ولهذا ردّد . فلما أعاد عليه النبي ﷺ عرف أن هذا كلام جامع . وهو كذلك ؛ فإن قوله : " لا تغضب " يتضمّن أمرين عظيمين :

أحدهما : الأمر بفعل الأسباب ، والتمرنّ على حسن الخلق ، والحلم والصبر ، وتوطيئ النفس على ما يصيب الإنسان من الخلق ، من الأذى القولي والفعل . فإذا وفق لها العبد ، ووردّ عليه وارد الغضب احتمله بحسن خلقه ، وتلقّاه بحلمه وصبره ، ومعرفته بحسن عواقبه ؛ فإن الأمر بالشئ أمر به ، وبما لا يتم إلا به . والنهي عن الشئ أمر بضده . وأمر بفعل الأسباب التي تعين العبد على اجتناب المنهي عنه . وهذا منه .

الثاني : الأمر - بعد الغضب - أن لا ينفذ غضبه ؛ فإن الغضب غالباً لا يتمكن الإنسان من دفعه وردّه ، ولكنه يتمكن من عدم تنفيذه . فعليه إذا غضب أن يمنع نفسه من الأقوال والأفعال المحرّمة التي يقتضيها الغضب .

فمتى منع نفسه من فعل آثار الغضب الضارّة ، فكأنه في الحقيقة لم يغضب . وبهذا يكون العبد كاملاً القوة العقلية ، والقوة القلبية ، كما قال ﷺ : " ليس الشديد بالصرعة " ، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب^٢ .

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب (٦١١٦) .

٢ معنى الصرعة - بفتح الراء - : هو القوي الذي لا يصرعه الرجال ، بل يصرعهم بقوته .

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب ، باب الحذر من الغضب (٦١١٤) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب ، باب فضل من يملك نفسه عند الغضب ، وبأي شيء يذهب الغضب (٢٦٠٩) . كلاهما عن أبي هريرة رضي الله عنه .

فكمال قوة العبد: أن يمتنع من أن تؤثر فيه قوة الشهوة، وقوة الغضب الآثار السيئة، بل يصرف هاتين القوتين إلى تناول ما ينفع في الدين والدنيا، وإلى دفع ما يضرّ فيهما.

فخير الناس: من كانت شهوته وهواه تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ، وغضبه ومدافعتة في نصر الحق على الباطل.^١
 وشرّ الناس: من كان صريع شهوته وغضبه. ولا حول ولا قوة إلا بالله.



١ وهذا هو هدي النبي ﷺ، كما روى مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل، باب مبادئه ﷺ للآثام واختياره من المباح أسهله وانتقامه لله عند انتهاك حرّماته (٢٣٢٨) عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم الله عز وجل.

الحديث الثاني والسبعون تحريم الكبر وبيان

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. فقال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً، ونعله حسناً؟ فقال: إن الله جميل يحب الجمال. الكبر: بَطْرُ الحق، وَغَطُّ الناس رواه مسلم^١.

قد أخبر الله تعالى: أن النار مثوى المتكبرين^٢. وفي هذا الحديث أنه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر^٣ فدلّ على أن الكبر موجب لدخول النار، ومانع من دخول الجنة.

وبهذا التفسير الجامع الذي ذكره النبي ﷺ يتضح هذا المعنى غاية الاتضاح؛ فإنه جعل الكبر نوعين:

كبر النوع الأول: على الحق، وهو رده وعدم قبوله. فكل من ردّ الحق فإنه مستكبر عنه بحسب ما ردّ من الحق. وذلك أنه فرض على العباد أن يخضعوا للحق الذي أرسل الله به رسله، وأنزل به كتبه.

فالمتكبرون عن الانقياد للرسل بالكلية كفاراً مخلّدون في النار؛ فإنه جاءهم الحق على أيدي الرسل مؤيِّداً بالآيات والبراهين. فقام الكبر في قلوبهم مانعاً، فردّوه. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ﴾^٤.

وأما المتكبرون عن الانقياد لبعض الحق الذي يخالف رأيهم وهواهم، فهم - وإن لم يكونوا كفاراً - فإنّ معهم من موجبات العقاب بحسب ما معهم من الكبر. وما

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيان (٩١).

٢ كما في قوله تعالى في سورة النحل - آية ٢٩: ﴿فَادْخُلُوا أَبْطُوبَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَيْسَ مَتَاًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾.

٣ سورة غافر - آية ٥٦.

تأثروا به من الامتناع عن قبول الحق الذي تبين لهم بعد مجيء الشرع به . ولهذا أجمع العلماء أن من استبانت له سنة رسول الله ﷺ لم يحلّ له أن يعدل عنها لقول أحد ، كائناً من الناس من كان .

فيجب على طالب العلم أن يعزم عزمًا جازمًا على تقديم قول الله وقول رسوله ﷺ على قول كل أحد ، وأن يكون أصله الذي يرجع إليه ، وأساسه الذي يبني عليه ، الاهتداء بهدي النبي ﷺ ، والاجتهاد في معرفة مراده ، واتباعه في ذلك ، ظاهرًا وباطنًا . فمتى وفق لهذا الأمر الجليل فقد وفق للخير ، وصار خطؤه معفواً عنه ؛ لأن قصده العام اتباع الشرع . فالخطأ معذور فيه إذا فعل مستطاعه من الاستدلال والاجتهاد في معرفة الحق ، وهذا هو المتواضع للحق .

وأما الكبر على الخلق - وهو النوع الثاني - : فهو غمظهم واحتقارهم وذلك ناشيء عن عجب الإنسان بنفسه ، وتعاضمه عليهم . فالعجب بالنفس يحمل على التكبر على الخلق ، واحتقارهم والاستهزاء بهم ، وتنقيصهم بقوله وفعله . وقال رسول الله ﷺ : **" بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم "** .

ولما قال هذا الرجل : **" إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً "** وخشي أن يكون هذا من الكبر الذي جاء فيه الوعيد ، بين له النبي ﷺ أن هذا ليس من الكبر ، إذا كان صاحبه منقاداً للحق ، متواضعاً للخلق ، وأنه من الجمال الذي يحبه الله ؛ فإنه تعالى جميل في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله ، يحب الجمال الظاهري والجمال الباطني . **فالجمال الظاهر** : كالنظافة في الجسد ، والملبس والمسكن وتوابع ذلك . **والجمال الباطن** : التجلُّل بمعالي الأخلاق ومحاسنها .

١ جزء من حديث أوله : " لا تحاسدوا ، ولا تاجشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ... " أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله (٢٥٦٤) عن أبي هريرة ؓ .

ولهذا كان من دعاء النبي ﷺ : " اللهم اهْدني لأحسن الأعمال والأخلاق ، لا
يهدي لأحسنها إلا أنت . واصرف عني سيئ الأعمال والأخلاق ، لا يصرف عني سيئها إلا
أنت " . والله أعلم .



١ جزء من حديث أوله : " كان إذا قام إلى الصلاة قال : وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيئاً " .
وقد أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب الدعاء في الليل وقيامه (٧٧١) . عن علي بن أبي
طالب رضي الله عنه .

الحديث الثالث والسبعون في الكفاف والقناعة

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : **"قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً ، وقنّعه الله بما آتاه"** . رواه مسلم^١ .

حكم ﷺ بالفلاح لمن جمع هذه الخلال الثلاث .

و**"الفلاح"** اسم جامع لحصول كل مطلوب محبوب ، والسلامة من كل مخوف مرهوب .

وذلك أنّ هذه الثلاث جمعت خير الدين والدنيا ، فإن العبد إذا هدى للإسلام الذي هو دين الله الذي لا يقبل ديناً سواه ، وهو مدار الفوز بالثواب والنجاة من العقاب ، وحصل له الرزق الذي يكفيه ويكفّ وجهه عن سؤال الخلق ، ثم تمّم الله عليه النعمة ، بأن قنّعه بما آتاه ، أي حصل له الرضى بما أوتي من الرزق والكفاف ، ولم تطمح نفسه لما وراء ذلك ، فقد حصل له حسنة الدنيا والآخرة .

فإنّ النقص بفوات هذه الأمور الثلاثة أو أحدها : إما أن لا يَهْدَى للإسلام: فهذا مهما كانت حاله ، فإنّ عاقبته الشقاوة الأبديّة . وإما بأن يهدى للإسلام ، ولكنه يبتلى : إما بفقر ينسي أو غنى يطغي ، وكلاهما ضررٌ ونقصٌ كبير . وإمّا بأن يحصل له الرزق الكافي موسّعاً أو مقدراً ولكنه لا يقنع برزق الله ، ولا يطمئن قلبه بما آتاه الله ، فهذا فقير القلب والنفس .

فإنه ليس الغنى عن كثرة العرض^٢ ، إنّما الغنى غنى القلب^٣ ، فكم من صاحب ثروة وقلبه فقير متحسّر ، وكم من فقير ذات اليد ، وقلبه غني راض ، قانع برزق الله .

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب في الكفاف والقناعة (١٠٥٤) .

٢ العرض : هو ما ينتفع به من متاع الدنيا .

٣ ما بين المعقوفين حديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق ، باب الغنى غنى النفس (٦٤٤٦) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب ليس الغنى عن كثرة العرض (١٠٥١) كلهما من حديث أبي هريرة ؓ بلفظ : **"ولكن الغنى غنى النفس"** .

فالحازم إذا ضاقت عليه الدنيا لم يجمع على نفسه بين ضيقها وفقرها، وبين فقر القلب وحسرتة وحزنه، بل كما يسعى لتحصيل الرزق فليسعَ لراحة القلب، وسكونه وطمأنينته. والله أعلم.



الحديث الرابع والسبعون

الحكمة

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، عظمي وأوجز. فقال: إذا قمت في صلاتك فصل صلاة مودّع. ولا تكلم بكلام تعتذر منه غداً. واجمع اليأس مما في أيدي الناس. رواه أحمد.

هذه الوصايا الثلاث يا لها من وصايا، إذا أخذ بها العبد: تمت أموره وأفلح.

فالأوصية الأولى: تتضمن تكميل الصلاة، والاجتهاد في إيقاعها على أحسن الأحوال. وذلك بأن يحاسب نفسه على كل صلاة يصليها، وأن يتمّ جميع ما فيها: من واجب، وفروض، وسنة، وأن يتحقق بمقام الإحسان الذي هو أعلى المقامات. وذلك بأن يقوم إليها مستحضراً وقوفه بين يدي ربه، وأنه يناجيه بما يقوله، من قراءة وذكر ودعاء ويخضع له في قيامه وركوعه، وسجوده وخفضه ورفع.

ويعينه على هذا المقصد الجليل: توطئ نفسه على ذلك من غير تردد ولا كسل قلبي، ويستحضر في كل صلاة أنها صلاة مودّع، كأنه لا يصلي غيرها. ومعلوم أن المودّع، يجتهد اجتهاداً يبذل فيه كل وسعه. ولا يزال مستصحباً لهذه المعاني النافعة، والأسباب القوية، حتى يسهل عليه الأمر، ويتعوّد ذلك.

والصلاة على هذا الوجه: تنهى صاحبها عن كل خلق رذيل، وتحثّه على كل خلق جميل؛ لما تؤثره في نفسه من زيادة الإيمان، ونور القلب وسروره، ورغبته التامة في الخير.

وأما الوصية الثانية: فهي حفظ اللسان ومراقبته؛ فإنّ حفظ اللسان عليه المدار، وهو ملاك أمر العبد^١. فمتى ملك العبد لسانه ملك جميع أعضائه. ومتى ملكه لسانه

١ حسن . أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٩٨٧) ، وابن ماجه في سننه في كتاب الزهد ، باب الحكمة (٤١٧١) . وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٣٦٣) ، وفي صحيح الجامع (٧٤٢) . وقال عنه في السلسلة الصحيحة (٤٠١) : له شواهد تدل على أن له أصلاً .

٢ ملاك أمر العبد : أي قوام أمره وما يعتمد عليه فيه .

فلم يصنّه عن الكلام الضار، فإنّ أمره يختلّ في دينه ودنياه. فلا يتكلم بكلام، إلا قد عرف نفعه في دينه أو دنياه. وكلّ كلام يحتمل أن يكون فيه انتقاد أو اعتذار فليدعّه، فإنّه إذا تكلم به ملكه الكلام، وصار أسيراً له. وربما أحدث عليه ضرراً لا يتمكّن من تلافيه.

وأما الوصية الثالثة: فهي توطئ النفس على التعلّق بالله وحده، في أمور معاشه ومعاده، فلا يسأل إلا الله، ولا يطمع إلا في فضله. ويوطئ نفسه على اليأس مما في أيدي الناس؛ فإن اليأس عصمة. ومن أيس من شيء استغنى عنه. فكما أنه لا يسأل بلسانه إلا الله، فلا يعلّق قلبه إلا بالله. فيبقى عبداً لله حقيقة، سالماً من عبودية الخلق. قد تحرر من رقّهم، واكتسب بذلك العزّ والشرف؛ فإن المتعلّق بالخلق يكتسب الذلّ والسقوط بحسب تعلّقه بهم. والله أعلم.



الحديث الخامس والسبعون

من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب

عن مصعب بن سعد أن النبي ﷺ قال : « هل تتصرون وترزقون إلا بضعفائكم ؟ »

رواه البخاري^١

فهذا الحديث فيه: أنه لا ينبغي للأقوياء القادرين أن يستعينوا بالضعفاء

العاجزين، لا في أمور الجهاد والنصرة، ولا في أمور الرزق وعجزهم عن الكسب .

بيّن الرسول ﷺ أنه قد يحدث النصر على الأعداء ويسط الرزق بأسباب

الضعفاء، بتوجههم ودعائهم، واستنصارهم واسترزاقهم .

وذلك أن الأسباب التي تحصل بها المقاصد نوعان :

نوع يشاهد بالحسّ، وهو القوة بالشجاعة القولية والفعلية، وبحصول الغنى

والقدرة على الكسب . وهذا النوع هو الذي يغلب على قلوب أكثر الخلق، ويعلمون به

حصول النصر والرزق، حتى وصلت الحال بكثير من أهل الجاهلية أن يقتلوا أولادهم

خشية الفقر، ووصلت بغيرهم إلى أن يتضجّروا بعوائلهم الذين عدم كسبهم، وفقدت

قوتهم، وهذا كله قصر نظر، وضعف إيمان، وقلة ثقة بوعد الله وكفايته، ونظر

للأمور على غير حقيقتها .

النوع الثاني : أسباب معنوية، وهي قوة التوكل على الله في حصول المطالب

الدينية والدنيوية، وكمال الثقة به، وقوة التوجه إليه والطلب منه .

وهذه الأمور تقوِّي جداً من الضعفاء العاجزين الذين الجأتهم الضرورة إلى أن

يعلموا حقّ العلم أنّ كفايتهم ورزقهم ونصرهم من عند الله، وأنهم في غاية العجز .

فانكسرت قلوبهم، وتوجّهت إلى الله، فأنزل لهم من نصره ورزقه - من دفع المكاره، وجلب

١ قال البخاري رحمه الله : ((عن مصعب بن سعد قال: رأى سعد رضي الله عنه أن له فضلاً على من دونه فقال النبي ﷺ ... الحديث)) .

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجهاد والسير ، باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب (٢٨٩٦) .

المنافع - ما لا يدركه القادرون . ويسرّ للقادرين بسببهم من الرزق ما لم يكن لهم في حساب ؛ فإن الله جعل لكل أحد رزقاً مقدّراً .

وقد جعل أرزاق هؤلاء العاجزين على يد القادرين ، وأعان القادرين على ذلك ، وخصوصاً من قويت ثقتهم بالله ، واطمأنت نفوسهم لثوابه فإنّ الله يفتح لهؤلاء من أسباب النصر والرزق ما لم يكن لهم ببال ، ولا دار لهم في خيال .

فكم من إنسان كان رزقه مقسّراً ، فلما كثرت عائلته والمتعلقون به ، وسّع الله له الرزق من جهات وأسباب شرعية قدرية إلهية .

ومن جهة وعد الله الذي لا يخلف: ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾^١ .

ومن جهة دعاء الملائكة كل صباح يوم : " اللهم اعط منفقاً خلفاً ، واعط ممسكاً تلفاً " .

ومن جهة أن أرزاق هؤلاء الضعفاء توجّهت إلى من قام بهم ، وكانت على يده .

ومن جهة أن يد المعطي هي العليا من جميع الوجوه .

ومن جهة أن المعونة من الله تأتي على قدر المؤنة ، وأن البركة تشارك كل ما كان لوجهه ، ومراداً به ثوابه . ولهذا نقول :

ومن جهة إخلاص العبد لله ، وتقريبه إليه بقلبه ولسانه ويده ، كلما أنفق، توجه إلى الله وتقرب إليه . وما كان له فهو مبارك .

ومن جهة قوّة التوكل ، وثقة المنفق ، وطمعه في فضل الله وبره . والطمع والرجاء من أكبر الأسباب لحصول المطلوب .

ومن جهة دعاء المستضعفين المنفق عليهم ، فإنهم يدعون الله - إن قاموا وقعدوا، وفي كل أحوالهم - لن قام بكفايتهم .

١ سورة سبأ - آية ٣٩ .

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب قول الله تعالى : فأما من أعطى واتقى ، وصدّق بالحسنى (١٤٤٢) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة ، باب في المنفق والممسك (١٠١٠) . عن أبي هريرة رضي الله عنه .

والدعاء سبب قوي : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ . وكل هذا

مجرّب مشاهد ، فتباً للمحرومين ، وما أجل ربح الموفّقين ، والله أعلم .



الحديث السادس والسبعون

بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر ، يدخلان الجنة ، يقاتل هذا في سبيل الله ، فيُقتل ، ثم يتوب الله على القاتل فيسلم فيشهد . متفق عليه »

هذا الحديث يدل على تنوع كرم الكريم، وأن كرمه وفضله متنوع من وجوه لا تعد ولا تحصى، ولا يدخل في عقول الخلق وخواطيرهم.

فهذان الرجلان اللذان قتل أحدهما الآخر قيض الله لكل منهما من فضله وكرمه سبباً أوصله إلى الجنة.

فالأول: قاتل في سبيله، وأكرمه الله على يد الرجل الآخر - الذي لم يسلم بعد - بالشهادة التي هي أعلى المراتب ، بعد مرتبة الصديقين ، وغرضه في جهاده إعلاء كلمة الله ، والتقرب إلى ربه بذلك. فأجره على الله. وليس له على القاتل حق، فثبت أجره على الله.

وأما الآخر: فإن الله تعالى جعل باب التوبة مفتوحاً لكل من أراد التوبة بالإسلام وما دونه، ولم يجعل ذنباً من الذنوب مانعاً من قبول التوبة، كما قال تعالى في حق التائبين: ﴿ قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ ﴿٥٣﴾. فلما أسلم وتاب محا الله عنه الكفر وآثاره، ثم منَّ عليه بالشهادة، فدخل الجنة ، كأخيه الذي قتله وأكرمه على يده ، ولم يُهنه على يد أخيه بقتله ، وهو كافر.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجهاد والسير ، باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم ثم يسدد بعد ويقتل (٢٨٢٦).
وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمامة ، باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة (١٨٩٠) .

فهذا الضّحك من البارّي يدلّ على غاية كرمه وجوده، وتنوع برّه.

وهذا الضّحك الوارد في هذا الحديث وفي غيره من النصوص كغيره من صفات

الله. على المؤمن أن يعترف بذلك ويؤمن به، وأنه حق على حقيقته، وأن صفاته صفات كمال، ليس له فيها مثل، ولا شبه ولا ند.

فكما أن لله ذاتاً لا تشبهها الذوات فله تعالى صفات لا تشبهها الصفات، وكلها صفات حمد ومجد وتعظيم، وجلال وجمال وكمال. فنؤمن بما جاء به الكتاب والسنة من صفات ربنا، ونعلم أنه لا يتم الإيمان والتوحيد إلا بإثباتها على وجه يليق بعظمة الله وكبريائه ومجده.

وهذا الحديث من جملة الأحاديث المرغبة في الدخول في الإسلام وفتح أبواب

التوبة بكل وسيلة؛ فإن الإسلام يجبّ ما قبله، وما عمله الإنسان في حال كفره، وقد أسلم على ما أسلف، حتى الرقاب التي قتلها نصراً لباطله، والأموال التي استولى عليها من أجل ذلك. كل ذلك معفو عنه بعد الإسلام.

وقولنا: "من أجل ذلك" احترازاً عن الحقوق التي اقتضتها المعاملات بين

المسلمين والكفار؛ فإن الكافر إذا أسلم وعليه حقوق وديون وأعيان أخذها وحصلت له بسبب المعاملة، فإن الإسلام لا يسقطها؛ لأنها معاملات مشتركة بين الناس، برّهم وفاجرهم، مسلمهم وكافرهم. بخلاف القسم الأول. فإن كلاً من الطرفين - المسلمين والكفار - إذا حصل الحرب، وترتب عليه قتل وأخذ مال، لا يرد إلا طوعاً، وتبرعاً ممن وصل إليه. والله أعلم.

ويشبه هذا من بعض الوجوه، قتال أهل البغي لأهل العدل، حيث لم يضمّنهم

العلماء ما أتلّضوه حال الحرب، من نفوس وأموال للتأويل، كما أجمع على ذلك الصحابة رضي الله عنهم حين وقعت الفتنة، فأجمعوا على أن ما تلف من نفوس، وأتلف من أموال، ليس فيه ضمان من الطرفين.

وفي قوله: "ثم يتوب الله على الآخر فيسلم" دليل على أن توبة الله على من أسلم أو

تاب من ذنوبه متقدمة على توبة العبد؛ فإنه تعالى أذن بتوبته وقدرها، ولطف به، إذ

قيض له الأسباب الموجبة لتوبته، فتاب العبد، ثم تاب الله عليه بعد ذلك، بأن محا عنه ما سبق من الجرائم - الكفر فما دونه - فتوبة العبد محفوفة بتوبتين، تفضّل بهما عليه ربه: إذنه له وتقديره وتيسيره للتوبة حتى تاب، ثم قبول توبته ومحو زلته. فهو تعالى التواب الرحيم.

والتوبة من أجل الطاعات وأعظمها فهذا الحكم ثابت في جميع الطاعات كلها.
يوفق الله لها العبد أولاً، وييسر له أسبابها، ويسهل له طرقها. ثم إذا فعلها المطيع قبلها، وكتب له بها رضوانه وثوابه، فما أوسع فضل الكريم. وما أغزر كرمه المتنوع العميم. والله أعلم.



الحديث السابع والسبعون

كراهة تمنّي الموت لضرّ نزل به

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يتمنّين أحدكم الموت لضرّ أصابه. فإن كان لابد فاعلاً، فليقل: اللهم آجئني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي. متفق عليه.

هذا نهي عن تمنّي الموت للضرّ الذي ينزل بالعبد، من مرض أو فقر أو خوف، أو وقوع في شدة ومهلكة، أو نحوها من الأشياء. فإن في تمنّي الموت لذلك مفسد. منها: أنه يؤذّن بالتسخط والتضجر من الحالة التي أصيب بها، وهو مأمور بالصبر والقيام بوظيفته، ومعلوم أنّ تمنّي الموت ينافي ذلك. ومنها: أنه يُضعف النفس، ويحدث الخور والكسل. ويوقع في اليأس، والمطلوب من العبد مقاومة هذه الأمور، والسعي في إضعافها وتخفيفها بحسب اقتداره، وأن يكون معه من قوة القلب وقوة الطمع في زوال ما نزل به. وذلك موجب لأمرين: اللطف الإلهي لمن أتى بالأسباب المأمور بها، والسعي النافع الذي يوجبه قوة القلب ورجاؤه. ومنها: أن تمنّي الموت جهل وحمق؛ فإنه لا يدري ما يكون بعد الموت، فربما كان كالمستجير من الضرّ إلى ما هو أفظع منه، من عذاب البرزخ وأهواله. ومنها: أن الموت يقطع على العبد الأعمال الصالحة التي هو بصدد فعلها والقيام بها، وبقيّة عمر المؤمن لا قيمة له. فكيف يتمنى انقطاع عمل، الدرة منه خير من الدنيا وما عليها. وأخصّ من هذا العموم: قيامه بالصبر على الضرّ الذي أصابه. فإن الله يوفي الصابرين أجرهم بغير حساب.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المرضى، باب تمني المريض الموت (٥٦٧١). وفي كتاب الدعوات، باب الدعاء بالموت والحياة (٦٣٥١). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب كراهة تمني الموت لضرّ نزل به (٢٦٨٠).

ولهذا قال في آخر الحديث: "فإن كان لا بد فاعلاً فليقل: اللهم أحيني إذا كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي" فيجعل العبد الأمر مفضلاً إلى ربه الذي يعلم ما فيه الخير والصالح له، الذي يعلم من مصالح عبده ما لا يعلم العبد، ويريد له من الخير ما لا يريده، ويلطف به في بلائه كما يلطف به في نعمائه.

والفرق بين هذا وبين قوله ﷺ: "لا يقل أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت. اللهم ارحمني إن شئت. ولكن ليعزم المسألة؛ فإن الله لا مكروه له"؛ أن المذكور في هذا الحديث الذي فيه التعليق بعلم الله وإرادته: هو في الأمور المعينة التي لا يدري العبد من عاقبتها ومصلحتها.

وأما المذكور في الحديث الآخر: فهي الأمور التي يعلم مصلحتها بل ضرورتها وحاجة كل عبد إليها. وهي مغفرة الله ورحمته ونحوها. فإن العبد يسألها ويطلبها من ربه طلباً جازماً، لا معلقاً بالمشيئة وغيرها؛ لأنه مأمور ومحتم عليه السعي فيها، وفي جميع ما يتوسل به إليها.

وهذا كالفرق بين فعل الواجبات والمستحبات الثابت الأمر بها؛ فإن العبد يؤمر بفعلها أمر إيجاب أو استحباب، وبعض الأمور المعينة التي لا يدري العبد من حقيقتها ومصلحتها، فإنه يتوقف حتى يتضح له الأمر فيها.

واستثنى كثير من أهل العلم من هذا، جواز تمني الموت خوفاً من الفتنة. وجعلوا من هذا قول مريم رضي الله عنها: ﴿يَلِيَّتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾^١ كما استثنى بعضهم تمني الموت شوقاً إلى الله. وجعلوا منه قول يوسف ﷺ:

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الدعوات، باب يعزم المسألة فإنه لا مكروه له (٦٣٣٩). وفي كتاب التوحيد، باب في المشيئة والإرادة (٧٤٧٧). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت (٢٦٧٩). من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

٢ محتم أي: واجب لا مفر منه.

٣ سورة مريم - آية ٢٣.

﴿أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تُوَفِّي مُسْلِمًا وَالْحَقَّيْنِ بِالصَّلَاحِينَ﴾^١.

وفي هذا نظر؛ فإن يوسف عليه السلام لم يتمن الموت. وإنما سأل الله الثبات على الإسلام، حتى يتوفاه مسلماً، كما يسأل العبد ربه حسن الخاتمة. والله أعلم .



الحديث الثامن والسبعون هُنَّةُ الدُّنْيَا وَهُنَّةُ النِّسَاءِ

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوةٌ خُضْرَةٌ. وَإِنَّ اللَّهَ مُتَخَلِّفُكُمْ فِيهَا. فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا، وَاتَّقُوا النِّسَاءَ؛ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ** رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

أخبر ﷺ في هذا الحديث بحال الدنيا وما هي عليه من الوصف الذي يروق الناظرين والذائقين. ثم أخبر أن الله جعلها محنةً وابتلاءً للعباد. ثم أمر بفعل الأسباب التي تقي من الوقوع في فتنها.

فإخباره بأنها حلوة خضرة يعم أوصافها التي هي عليها. فهي حلوة في مذاقها وطعمها، ولذاتها وشهواتها، خضرة في رونقها وحسنها الظاهر، كما قال تعالى: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾^١ وقال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^٢.

فهذه اللذات المتنوعة فيها، والمناظر البهيجة، جعلها الله ابتلاءً منه وامتحاناً، واستخلف فيها العباد لينظر كيف يعملون؟

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر والتوبة والاستغفار (٢٧٤٢)، باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء (٢٧٤٢).

٢ معنى الرونق: أي الصفاء والحسن والمنظر الجميل.

٣ سورة آل عمران - آية ١٤.

٤ سورة الكهف - آية ٧.

فمن تناولها من حلّها، ووضعها في حقّها، واستعان بها على ما خلّق له من القيام بعبودية الله ، كانت زاداً له وراحلة إلى دار أشرف منها وأبقى ، وتمّت له السعادة الدنيوية والأخروية.

ومن جعلها أكبر همّه، وغاية علمه ومراده، لم يؤتَ منها إلا ما كتب له^١. وكان مآله بعد ذلك إلى الشقاء، ولم يهنأ بلذاتها ولا شهواتها إلا مدّة قليلة. فكانت لذاته قليلة. وأحزانه طويلة.

وكلُّ نوع من لذاتها فيه هذه الفتنة والاختبار. ولكن أبلغ ما يكون وأشدُّ فتنة: النساء؛ فإنّ فتنتهن عظيمة، والوقوع فيها خطير وضررها كبير؛ فإنهن مصائد الشيطان وحبائله، كم صاد بهن من مُعافى فأصبح أسير شهوته رهين ذنبه قد عزّ عليه الخلاص ، والذنب ذنبه فإنه الذي لم يحترز من هذه البلية، وإلا فلو تحرّز منها، ولم يدخل مداخل التُّهم، ولا تعرّض للبلاء، واستعان باعتصامه بالمولى، لنجا من هذه الفتنة، وخلصَ من هذه المحنة.

ولهذا حذّر النبي ﷺ في هذا الحديث منها على الخصوص. وأخبر بما جرّت على من قبلنا من الأمم؛ فإنّ في ذلك عبرة للمعتبرين، وموعظة للمتقين. والله أعلم.



١ دليل ذلك وشاهده الحديث الذي أخرجه الترمذي في سننه في كتاب صفة القيامة والرفائق والبرع (٢٤٦٥) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من كانت الآخرة همّه جعل الله غناه في قلبه ، وجمع له شمله ، وأتته الدنيا وهي راغمة ، ومن كانت الدنيا همّه جعل الله فقره بين عينيه ، وفرّق عليه شمله ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له " وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الزهد ، باب الهمّ بالدنيا (٤١٠٥) والحديث صحيح . صحّحه الألباني في صحيح الترمذي (٢٠٠٥) ، وفي صحيح ابن ماجه (٣٣١٣) ، وفي صحيح الجامع (٦٥١٠) .

الحديث التاسع والسبعون

أمور الإيمان

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون - شعبة، أعلاها: قول: لا إله إلا الله وأدناها: إمطة الأذى عن الطريق. والحياء شعبة من الإيمان متفق عليه.

هذا الحديث من جملة النصوص الدالة على أن الإيمان اسم يشمل عقائد القلب وأعماله، وأعمال الجوارح، وأقوال اللسان فكل ما يقرب إلى الله، وما يحبه ويرضاه، من واجب ومستحب فإنه داخل في الإيمان. وذكر هنا أعلاه وأدناها، وما بين ذلك وهو الحياء ولعل ذكر الحياء؛ لأنه السبب الأقوى للقيام بجميع شعب الإيمان. فإن من استحيا من الله لتواتر نعمه، وسواغ كرمه، وتجليه عليه بأسمائه الحسنی، والعبد - مع هذا كثير التقصير مع هذا الرب الجليل الكبير يظلم نفسه ويجني عليها - أوجب له هذا الحياء التوقي من الجرائم، والقيام بالواجبات والمستحبات.

فأعلى هذه الشعب وأصلها وأساسها: قول: لا إله إلا الله صادقاً من قلبه بحيث يعلم ويوقن أنه لا يستحق هذا الوصف العظيم، وهو الألوهية إلا الله وحده؛ فإنه هو ربه الذي يريه ويربي جميع العالمين بفضله وإحسانه. والكل فقير وهو الغني، والكل عاجز وهو القوي، ثم يقوم في كل أحواله بعبوديته لربه، مخلصاً له الدين؛ فإن جميع شعب الإيمان فروع وثمرات لهذا الأصل.

ودل على أن شعب الإيمان بعضها يرجع إلى الإخلاص للمعبود الحق، وبعضها يرجع إلى الإحسان إلى الخلق.

ونبه بإمطة الأذى على جميع أنواع الإحسان القولی والفعلي. الإحسان الذي فيه وصول المنافع، والإحسان الذي فيه دفع المضار عن الخلق.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الإيمان، باب أمور الإيمان (٩). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها، وفضيلة الحياء وكونه من الإيمان (٣٥).

وإذا علمنا أن شعب الإيمان كلها ترجع إلى هذه الأمور، علمنا أن كلّ خصلة

من خصال الخير فهي من الشعب. وقد تكلم العلماء على تعيينها.

فمنهم: من وصل إلى هذا المبلغ المقدّر في الحديث.

ومنهم: من قارب ذلك، ولكن إذا فهم المعنى تمكّن الإنسان أن يعتدّ بكل خصلة

وردت عن الشارع - قولية أو فعلية، ظاهرة أو باطنة - من الشعب. ونصيب العبد من

الإيمان بقدر نصيبه من هذه الخصال، قلّة وكثرة، وقوة وضعفاً، وتكميلاً وضدّه. وهي

ترجع إلى تصديق خبر الله وخبر رسوله، وامتنال أمرهما، واجتناب نهيهما.

وقد وصف الله الإيمان بالشجرة الطيبة في أصلها وثمراتها، التي أصلها ثابت،

وفروعها باسقة في السماء. ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾﴾. والله أعلم.



الحديث الثمانون

كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم

عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه، ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أيمن منه، فلا يرى إلا ما قدم، وينظر أشأم منه، فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النار ولو بشق تمرة. فمن لم يجد فبكلمة طيبة» متفق عليه.

هذا حديث عظيم. تضمّن من عظمة الباري ما لا تحيط به العقول ولا تعبر عنه الألسن.

أخبر ﷺ فيه: أن جميع الخلق سيكلمهم الله مباشرة من دون ترجمان ولا واسطة. ويسألهم عن جميع أعمالهم: خيرها وشرها، دقيقها وجليلها، سابقها ولاحقها، ما علمه العباد وما نسوه منها. وذلك أنه لعظمته وكبريائه كما يخلقهم ويرزقهم في ساعة واحدة، ويبعثهم في ساعة واحدة، فإنه يحاسبهم جميعهم في ساعة واحدة. فتبارك من له العظمة والمجد، والملك العظيم والجلال.

وفي هذه الحالة التي يحاسبهم فيها ليس مع العبد أنصار ولا أعوان ولا أولاد ولا أموال. قد جاءه فرداً كما خلقه أول مرة. قد أحاطت به أعماله تطلب الجزاء بالخير أو الشر، عن يمينه وشماله، وأمامه النار لا بد له من ورودها. فهل إلى صدره منها سبيل؟ لا سبيل إلى ذلك إلا برحمة الله، وبما قدّمت يده من الأعمال المنجية منها.

ولهذا حث النبي ﷺ أمته على اتقاء النار ولو بالشيء اليسير، كشق تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم (٧٥١٢). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمرة أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار (١٠١٦) بنحوه.

وفي هذا الحديث: أن من أعظم المنجيات من النار، الإحسان إلى الخلق بالمال والأقوال، وأن العبد لا ينبغي له أن يحتقر من المعروف ولو شيئاً قليلاً، والكلمة الطيبة تشمل النصيحة للخلق بتعليمهم ما يجهلون، وإرشادهم إلى مصالحهم الدينية والدنيوية.

وتشمل الكلام المسرّ للقلوب، الشارح للصدور، المقارن للبشاشة والبشر.

وتشمل الذكر لله والثناء عليه، وذكر أحكامه وشرائعه.

فكل كلام يقرب إلى الله ويحصل به النفع لعباد الله. فهو داخل في الكلمة

الطيبة. قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^١، وقال

تعالى: ﴿وَالْبَقِيَّتُ الصَّالِحَتُ﴾ وهي كل عمل وقول يقرب إلى الله، ويحصل به النفع

لخلقه ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾^٢ والله أعلم.



١ سورة فاطر - آية ١٠ .

٢ سورة الكهف - آية ٤٦ .

الحديث الحادي والثمانون

الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: دعوني ما تركتكم؛ فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة أسئالهم، واختلافهم على أنبيائهم. فإذا نهيتكم عن شيء، فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، متفق عليه.

هذه الأسئلة التي نهى النبي ﷺ عنها: هي التي نهى الله عنها في قوله: ﴿يَتَأْتِيَ

الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾^١.

وهي الأسئلة عن أشياء من أمور الغيب، أو من الأمور التي عفا الله عنها، فلم يحرمها ولم يوجبها. فيسأل السائل عنها وقت نزول الوحي والتشريع. فربما وجبت بسبب السؤال. وربما حرمت كذلك. فيدخل السائل في قوله ﷺ: "اعظم المسلمين جرماً: من سأل عن شيء لم يحرم، فحرم من أجل مسألته"^٢.

وكذلك يُنهى العبد عن سؤال التعتُّ والأغلوطات، وينهى أيضاً عن أن يسأل عن الأمور الطفيفة غير المهمة. ويدع السؤال عن الأمور المهمة. فهذه الأسئلة وما أشبهها هي التي نهى الشارع عنها.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنن رسول الله (٧٢٨٨). واللفظ له. وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل، باب توقيه وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه، أو لا يتعلق به تكليف وما لا يقع ونحو ذلك (١٣٣٧).

٢ سورة المائدة - آية ١٠١.

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه (٧٢٨٩). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل، باب توقيه وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه، أو لا يتعلق به تكليف وما لا يقع ونحو ذلك (٢٣٥٨). من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ.

٤ سؤال التعتت هو السؤال الذي فيه تكلف ولبس ومشقة، والأغلوطات: ما يُغالط به من الكلام المبهم.

وأما السؤال على وجه الاسترشاد عن المسائل الدينية من أصول وفروع، عبادات أو معاملات، فهي مما أمر الله بها ورسوله، ومما حثّ عليها. وهي الوسيلة لتعلم العلوم، وإدراك الحقائق، قال تعالى:

﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^٧ وقال: ﴿ وَسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا

مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ ﴾^٨ ، إلى غيرها من الآيات. وقال ﷺ: "مَنْ يرد الله به خيراً يفقهه في الدين"^٩ وذلك بسلوك طريق التفقه في الدين دراسة وتعلماً وسؤالاً.

وقال: "الا سألوا إذ لم يعلموا؟ فإنما شفاء العي" السؤال^{١٠}.

وقد أمر الله بالرفق بالسائل، وإعطائه مطلوبه، وعدم التضجر منه. وقال في

سورة الضحى: ﴿ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴾^{١١}.

فهذا يشمل السائل عن العلوم النافعة والسائل لما يحتاجه من أمور الدنيا، من

مال وغيره.

١ سورة الأنبياء - آية ٧ .

٢ سورة الزخرف - آية ٤٥ .

٣ هذا هو الحديث الحادي عشر ، وعنوانه : من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ، وتقدم تخريجه ص (٣٨) .

٤ العي أي : الجهل ، والمعنى أن الجهل دواء وشفاؤه السؤال والتعلم .

٥ صحيح . أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الطهارة ، باب في الجروح يتيمم (٣٣٧) ، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة وسننها ، باب في الجروح تصيبه الجنابة فيخاف على نفسه إن اغتسل (٥٧٢) ، وأخرجه أحمد في مسنده (٣٠٤٨) ، وأخرجه الدارمي في سننه في كتاب الطهارة ، باب الجروح تصيبه الجنابة (٧٥٢) . من حديث ابن عباس ؓ ، وأخرجه أبو داود في سننه (٣٣٦) من حديث جابر بن عبد الله ؓ .

والحديث بهذا اللفظ صحيح ، صححه الألباني في صحيح الجامع (٤٣٦٢) . وحسنه بنحوه بلفظ : "ألم يكن شفاء العي السؤال" . في صحيح أبي داود (٣٢٦) ، وفي صحيح ابن ماجه (٤٦٤) .

٦ سورة الضحى - آية رقم ١٠ .

ومما يدخل في هذا الحديث: السؤال عن كيفية صفات الباري؛ فإن الأمر في الصفات كلها كما قال الإمام مالك لمن سألته عن كيفية الاستواء على العرش؟ فقال: "الاستواء معلوم. والكيف مجهول. والإيمان به واجب. والسؤال عنه بدعة".

فمن سأل عن كيفية علم الله، أو كيفية خلقه وتدبيره، قيل له: فكما أن ذات الله تعالى لا تشبهها الذوات، فصفاته لا تشبهها الصفات، فالخلق يعرفون الله، ويعرفون ما تعرف لهم به، من صفاته وأفعاله. وأما كيفية ذلك فلا يعلم تأويله إلا الله. ثم ذكر ﷺ في هذا الحديث أصليين عظيمين:

أحدهما: قوله ﷺ: "إِذَا نَهَيْتُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ" فكل ما نهى عنه النبي ﷺ من الأقوال والأفعال الظاهرة والباطنة: وجب تركه، والكف عنه؛ امتثالاً وطاعة لله ورسوله. ولم يقل في النهي: إما استطعتم، لأن النهي طلب كف النفس^١، وهو مقدور لكل أحد، فكل أحد يقدر على ترك جميع ما نهى الله عنه ورسوله. ولم يضطر العباد إلى شيء من المحرمات المطلقة؛ فإنّ الحلال واسع، يسع جميع الخلق في عباداتهم ومعاملاتهم، وجميع تصرفاتهم.

وأما إباحة الميتة والدم ولحم الخنزير للمضطر، فإنه في هذه الحالة الملجئة إليه قد صار من جنس الحلال؛ فإنّ الضرورات تبيح المحظورات، فتصيرها الضرورة مباحة؛ لأنه تعالى إنما حرم المحرمات حفظاً لعباده، وصيانة لهم عن الشرور والمفاسد، ومصلحة لهم فإذا قاوم ذلك مصلحة أعظم - وهو بقاء النفس - قدّمت هذه على تلك رحمة من الله وإحساناً.

وليس الأدوية من هذا الباب، فإن الدواء لا يدخل في باب الضرورات، فإن الله تعالى يشفي المبتلى بأسباب متنوعة، لا تتعين في الدواء. وإن كان الدواء يغلب على الظن الشفاء به، فإنه لا يحلّ التداوي بالمحرمات، كالخمر وألبان الحمر الأهلية،

١ صحيح. أخرجه الدارمي في الرد على الجهمية (١٠٤)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٨٦٦، ٨٦٧)، واللالكائي في السنة (٦٦٤)، وابن عبد البر في التمهيد (١٥١/٧)، والذهبي في تذكرة الحفاظ (١٥٨/١).

٢ ما بين المعقوفين ساقطة من أكثر النسخ المطبوعة.

وأصناف المحرّمات، بخلاف المضطرّ إلى أكل الميتة ، فإنه يتيقّن أنّه إذا لم يأكل منها يموت.

الأصل الثاني: قوله ﷺ : «وإذا أمرتكم بأمر فانتوا منه ما استطعتم» وهذا أصل كبير، دلّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^١.

فأوامر الشريعة كلها معلقة بقدرة العبد واستطاعته، فإذا لم يقدر على واجب من الواجبات بالكلية، سقط عنه وجوبه. وإذا قدر على بعضه - وذلك البعض عبادة - وجب ما يقدر عليه منه، وسقط عنه ما يعجز عنه.

ويدخل في هذا من مسائل الفقه والأحكام ما لا يعدّ ولا يحصى. فيصلي المريض قائماً، فإن لم يستطع صلى قاعداً، فإن لم يستطع صلى على جنبه. فإن لم يستطع الإيماء برأسه أو مأ بطرفه. ويصوم العبد ما دام قادراً عليه. فإن أعجزه مرض لا يُرجى زواله، أطعم عنه كل يوم مسكين. وإن كان مرضاً يرجى زواله: أفطر، وقضى عدته من أيام آخر.

ومن ذلك، من عجز عن سترة الصلاة الواجبة، أو عن الاستقبال، أو توقّي النجاسة: سقط عنه ما عجز عنه. وكذلك بقية شروط الصلاة وأركانها، وشروط الطهارة.

ومن تعدّرت عليه الطهارة بالماء للعدم، أو للضرر في جميع الطهارة، أو بعضها: عدل إلى طهارة التيمم.

والمعضوب^٢ في الحج، عليه أن يستنيب من يحج عنه، إذا كان قادراً على ذلك بماله.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يجب على من قدر عليه باليد، ثم باللسان، ثم بالقلب.

١ سورة التغابن - آية ١٦ .

٢ معنى المعضوب في الحج : هو الضعيف الذي لا يستمسك على راحلته وله مال يقدر أن يحجّ به .

وليس على الأعمى والأعرج والمريض حرج في ترك العبادات التي يعجزون عنها،
أو تشقّ عليهم مشقة غير محتملة.

ومن عليه نفقة واجبة، وعجز عن جميعها، بدأ بزوجته، فرقيقه، فالولد،
فالوالدين، فالأقرب ثم الأقرب. وكذلك الفطرة.

وهكذا جميع ما أمر به العبد أمر إيجاب أو استحباب، إذا قدر على بعضه، وعجز
عن باقيه، وجب عليه ما يقدر عليه، وسقط عنه ما عجز عنه. وكلها داخلية في هذا
الحديث.

ومسائل القرعة لها دخول في هذا الأصل؛ لأن الأمور إذا اشتبهت: لمن هي، ومن
أحق بها؟ رجعنا إلى المرجحات. فإن تعدّر الترجيح من كل وجه، سقط هذا الواجب
للعجز عنه، وعدل إلى القرعة التي هي غاية ما يمكن. وهي مسائل كثيرة معروفة في
كتب الفقه.

والولايات كلها - صغارها وكبارها - تدخل تحت هذا الأصل؛ فإن كل ولاية
يجب فيها تولية المتّصف بالأوصاف التي يحصل بها مقصود الولاية. فإن تعدّرت كلها،
وجب فيها تولية الأمثل فالأمثل.

وكما يستدل على هذا الأصل بتلك الآية وذلك الحديث، فإنه يستدل عليها بالآيات
والأحاديث التي نفي الله ورسوله فيها الحرج عن الأمة، كقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ۖ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا
ءَاتَاهُ اللَّهُ ۚ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا ءَاتَاهَا﴾، ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي الدِّينِ مِن

حَرْجٌ^١، ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرْجٍ^٢، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ^٣، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ تَخَفُوا عَنْكُمْ^٤،

فالتخفيفات الشرعية في العبادات وغيرها بجميع أنواعها داخلة في هذا الأصل، مع ما يستدل على هذا بما لله تعالى من الأسماء والصفات المقتضية لذلك، كالحمد والحكمة، والرحمة الواسعة، واللفظ والكرم والامتنان. فإن آثار هذه الأسماء الجليلة الجميلة كما هي سابعة وافرة واسعة في المخلوقات والتدبيرات، فهي كذلك في الشرائع، بل أعظم؛ لأنها هي الغاية في الخلق. وهي الوسيلة العظمى للسعادة الأبدية.

فأما الله تعالى خلق المكلفين ليقوموا بعبوديته. وجعل عبوديته والقيام بشعره طريقاً إلى نيل رضاه وكرامته. كما قال تعالى - بعد ما شرع الطهارة بأنواعها - : ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرْجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^٥ .

فظهرت آثار رحمته ونعمته في الشرعيات والمباحات، كما ظهرت في الموجودات. فله تعالى أتم الحمد وأعلاه، وأوفر الشكر والثناء وأغلاه، وغاية الحب والتعظيم ومنتهاه. وبالله التوفيق.



١ سورة الحج - آية ٧٨ .

٢ سورة المائدة - آية ٦ .

٣ سورة البقرة - آية ١٨٥ .

٤ سورة النساء - آية ٢٨ .

٥ سورة المائدة - آية ٦ .

الحديث الثاني والثمانون

مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ

عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ» متفق عليه^١.

يدلُّ هذا الحديث بمنطوقه على أن مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ، وبمفهومه على أن مَنْ يَرْحَمُ النَّاسَ يَرْحَمَهُ اللَّهُ، كما قال ﷺ في الحديث الآخر: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ. ارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ؛ يَرْحَمَكُمُ مِنَ فِي السَّمَاءِ»^٢.

فرحمة العبد للخلق من أكبر الأسباب التي تُنال بها رحمة الله، التي من آثارها خيرات الدنيا، وخيرات الآخرة، وفقدُها من أكبر القواطع والموانع لرحمة الله، والعبد في غاية الضرورة والافتقار إلى رحمة الله، لا يستغني عنها طرفة عين، وكل ما هو فيه من النعم واندفاع النقم، من رحمة الله.

فمتى أراد أن يستبقيها ويستزيد منها، فليعمل جميع الأسباب التي تُنال بها رحمته، وتجتمع كلها في قوله تعالى: ﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^٣، وهم المحسنون في عبادة الله، المحسنون إلى عباد الله. والإحسان إلى الخلق أثر من آثار رحمة الله بهم.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد ، باب قول الله تبارك وتعالى: {قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى} (٧٣٧٦) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل ، باب رحمته الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك (٢٣١٩) . واللفظ له .

٢ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب البر والصلة عن رسول الله ، باب ما جاء في رحمة الناس (١٩٢٤) ، وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب ، باب في الرحمة (٤٩٤١) ، وأخرجه أحمد (٦٤٥٨) . جميعهم من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما . والحديث صحيح ، صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٩٢٥) وقال : رجاله ثقات ، وصححه في صحيح أبي داود (٤١٣٢) ، وفي صحيح الترمذي (١٥٦٩) ، وفي صحيح الجامع (٣٥٢٢) ، وفي مشكاة المصابيح (٤٨٩٧) .

٣ سورة الأعراف — آية ٥٦ .

والرحمة التي يتّصف بها العبد نوعان:

النوع الأول: رحمة غريزية، قد جبل الله بعض العباد عليها، وجعل في قلوبهم الرأفة والرحمة والحنان على الخلق، ففعلوا بمقتضى هذه الرحمة جميع ما يقدرّون عليه من نفعهم، بحسب استطاعتهم. فهم محمودون مثابون على ما قاموا به، معذرون على ما عجزوا عنه، وربما كتب الله لهم بنياتهم الصادقة ما عجزت عنه قواهم.

والنوع الثاني: رحمة يكتسبها العبد بسلوكه كلّ طريق ووسيلة، تجعل قلبه على هذا الوصف، فيعلم العبد أن هذا الوصف من أجلّ مكارم الأخلاق وأكملها، فيجاهد نفسه على الاتّصاف به، ويعلم ما ربّب الله عليه من الثواب، وما في فواته من حرمان الثواب؛ فيرغب في فضل ربه، ويسعى بالسبب الذي ينال به ذلك. ويعلم أن الجزاء من جنس العمل. ويعلم أن الأخوة الدينية والمحبة الإيمانية، قد عقدها الله وربطها بين المؤمنين، وأمرهم أن يكونوا إخواناً متحابين، وأن ينبذوا كل ما ينافي ذلك: من البغضاء، والعداوات، والتدابير.

فلا يزال العبد يتعرّف الأسباب التي يدرك بها هذا الوصف الجليل ويجتهد في التحقّق به، حتى يمتلئ قلبه من الرحمة، والحنان على الخلق.
ويا حبذا هذا الخلقُ الفاضل، والوصف الجليل الكامل.

وهذه الرحمة التي في القلوب، تظهر آثارها على الجوارح واللسان، في السعي في إيصال البرّ والخير والمنافع إلى الناس، وإزالة الأضرار والمكاره عنهم.

وعلامه الرحمة الموجودة في قلب العبد، أن يكون محباً لوصول الخير لكافة الخلق عموماً، وللمؤمنين خصوصاً، كارهاً حصول الشر والضرر عليهم. فيقدر هذه المحبة والكراهة تكون رحمته.

ومن أصيب حبيبه بموت أو غيره من المصائب، فإن كان حزنه عليه لرحمة، فهو محمود، ولا ينافي الصبر والرضى؛ لأنه ﷺ لما بكى لموت ولد ابنته، قال له سعد: "ما هذا يا رسول الله؟" فاتّبع ذلك بعبارة أخرى، وقال:

"هذه رحمة يجعلها الله في قلوب عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء" وقال

عند موت ابنه إبراهيم: "القلب يحزن، والعين تدمع، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا. وإنّا لفراقك يا إبراهيم لمحزونون".^١

وكذلك رحمة الأطفال الصغار والرقّة عليهم، وإدخال السرور عليهم من الرحمة، وأما عدم المبالاة بهم، وعدم الرقة عليهم، فمن الجفاء والغلظة والقسوة، كما قال بعض جفاة الأعراب حين رأى النبي ﷺ وأصحابه يقبلون أولادهم الصغار، فقال ذلك الأعرابي: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم، فقال النبي ﷺ: "أو أملك لك شيئاً أن نزع الله من قلبك الرحمة؟"^٢.

ومن الرحمة: رحمة المرأة البغي حين سقت الكلب، الذي كاد يأكل الثرى من العطش. فغفر الله لها بسبب تلك الرحمة.^٣

وضدّها: تعذيب المرأة التي ربطت الهرة، لا هي أطعمتها وسقتها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض^٤ حتى ماتت^٥.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز، باب قول النبي ﷺ: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته (١٢٨٤)، وفي كتاب الإيمان والنذور، باب قول الله تعالى: {وأقسموا بالله جهد أيمانهم} (٦٦٥٥)، وفي كتاب التوحيد، باب قول الله تبارك وتعالى: {قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن} (٧٣٧٧). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب البكاء على الميت (٩٢٣). أخرجه من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز، باب قول النبي ﷺ: إنا بك محزونون (١٣٠٣). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل، باب رحمته الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك (٢٣١٥). أخرجه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانفته (٥٩٩٨). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل، باب رحمته الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك (٢٣١٧). أخرجه من حديث عائشة رضي الله عنها.

٤ أي كاد يأكل الأرض التديّة من شدة عطشه.

٥ مضى تخريج القصة في شرح الحديث الحادي والستون، ص (١٦٦).

٦ خشاش الأرض: أي هوائ الأرض وحشراتهما.

٧ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المساقاة، باب فضل سقي الماء (٢٣٦٥) وفي كتاب بدء الخلق، باب خمس من الدواب يقتلن في الحرم (٣٣١٨)، وفي كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار (٣٤٨٢). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب السلام، باب تحريم قتل الهرة (٢٢٤٢)، وفي كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها من الحيوان الذي لا يؤذي. كلاهما من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

ومن ذلك ما هو مشاهد مجرب ، أن من أحسن إلى بهائمه بالإطعام والسقي والملاحظة النافعة، أن الله يبارك له فيها. ومن أساء إليها: عوقب في الدنيا قبل الآخرة، وقال تعالى: ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ۚ ﴾، وذلك لما في قلب الأول من القسوة والغلظة والشر، وما في قلب الآخر من الرحمة والرفقة والرافة؛ إذ هو بصدد إحياء كل من له قدرة على إحيائه من الناس، كما أن ما في قلب الأول من القسوة، مستعد لقتل النفوس كلها.

فنسأل الله أن يجعل في قلوبنا رحمة توجب لنا سلوك كل باب من أبواب رحمة الله، ونحنوا بها على جميع خلق الله، وأن يجعلها موصلة لنا إلى رحمته وكرامته، إنه جواد كريم.



الحديث الثالث والثمانون من أحب البسط فيه الرزق

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يبسط له في رزقه، وينسأ له في أثره، فليصل رحمه» متفق عليه.

هذا الحديث فيه: الحث على صلة الرحم، وبيان أنها كما أنها موجبة لرضى الله وثوابه في الآخرة، فإنها موجبة للثواب العاجل، بحصول أحب الأمور للعبد، وأنها سبب لبسط الرزق وتوسيعه. وسبب لطول العمر. وذلك حقاً على حقيقته؛ فإنه تعالى هو الخالق للأسباب ومسبباتها.

وقد جعل الله لكل مطلوب سبباً وطريقاً يُنال به. وهذا جار على الأصل الكبير، وأنه من حكمته وحمده، جعل الجزاء من جنس العمل، فكما وصل رحمه بالبر والإحسان المتنوع، وأدخل على قلوبهم السرور، وصل الله عمره، ووصل رزقه، وفتح له من أبواب الرزق وبركاته، ما لا يحصل له بدون هذا السبب الجليل.

وكما أن الصحة وطيب الهواء وطيب الغذاء، واستعمال الأمور المقيّة للأبدان والقلوب، من أسباب طول العمر. فكذلك صلة الرحم جعلها الله سبباً ريانياً، فإن الأسباب التي تحصل بها المحبوبات الدنيوية قسمان: أمور محسوسة، تدخل في إدراك الحواس، ومدارك العقول. وأمور ريانية إلهية قدّرها مَنْ هو على كل شيء قدير، ومَنْ جميع الأسباب وأمور العالم منقادة لمشيئته، ومَنْ تكفل بالكفاية للمتوكلين، ووعد بالرزق والخروج من المضائق للمُتَّقِينَ. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ﴾.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب البيوع، باب من أحب البسط في الرزق (٢٠٦٧)، وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب صلة الرحم ونعزم قطيعتها (٢٥٥٧)، وأخرجه البخاري من حديث أبي هريرة ؓ في كتاب الأدب، باب من بسط له في الرزق بصلة الرحم (٥٩٨٥).

وإذا كان النبي ﷺ يقول: "ما نقصت صدقة من مال"¹ بل تزيده. فكيف بالصدقة والهدية على أقاربه وأرحامه؟

وفي هذا الحديث دليل؛ على أن قصد العامل، ما يترتب على عمله من ثواب الدنيا لا يضره إذا كان القصد وجه الله والدار الآخرة. فإن الله بحكمته ورحمته رتب الثواب العاجل والآجل. ووعد بذلك العاملين؛ لأن الأمل واستشعار ذلك ينشط العاملين، ويبعث همهم على الخير. كما أن الوعيد على الجرائم، وذكر عقوباتها مما يخوف الله به عباده ويبعثهم على ترك الذنوب والجرائم.

فالمؤمن الصادق يكون في فعله وتركه مخلصاً لله، مستعيناً بما في الأعمال من المرغبات المتنوعة على هذا المقصد الأعلى. والله الموفق.



١ هذا هو الحديث الرابع والثلاثون ، الذي عنوانه : استحباب العفو والتواضع . وقد تقدّم تحريجه ص (١٠٨) .

الحديث الرابع والثمانون المرء مع من أحب

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المرء مع من أحب» متفق عليه.

هذا الحديث فيه: الحثُّ على قوة محبة الرسل واتباعهم بحسب مراتبهم، والتحذير من محبة ضدهم؛ فإن المحبة دليل على قوة اتصال المحبِّ بمن يحبُّه، ومناسبته لأخلاقه، واقتدائه به. فهي دليل على وجود ذلك. وهي أيضاً باعثة على ذلك.

وأيضاً من أحب الله تعالى، فإن نفس محبته من أعظم ما يقربه إلى الله؛ فإن الله تعالى شكور، يعطي المتقرب أعظم - بأضعاف مضاعفة - مما بذل. ومن شكره تعالى: أن يلحقه بمن أحب، وإن قصر عمله. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^١.

ولهذا قال أنس: "ما فرحنا بشيء فرحنا بقوله ﷺ: «المرء مع من أحب». قال: فانا أحب رسول الله ﷺ، وأبا بكر، وعمر، فأرجو أن أكون معهم"^٢.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأدب، باب علامة حب الله عز وجل (٦١٧٠)، وانفرد به البخاري من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وأخرجه في صحيحه في كتاب الأدب، باب علامة حب الله عز وجل (٦١٦٨)، (٦١٦٩) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وأخرجه مسلم من طريقه كذلك في كتاب البر والصلة والآداب، باب المرء مع من أحب (٢٦٤١). وعلى ذلك فلم يتفقا على الحديث من طريق أبي موسى، وانفقا عليه من طريق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. والله أعلم.

٢ سورة النساء - آية ٦٩.

٣ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المناقب، باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي (٣٦٨٨). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب، باب المرء مع من أحب (٢٦٣٩).

وقال تعالى: ﴿جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ وقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ آخِصًا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾. وهذا مشاهد مجرب إذا أحبَّ العبد أهل الخير رأيتَه منضمّاً إليهم، حريصاً على أن يكون مثلهم. وإذا أحبَّ أهل الشرّ انضمَّ إليهم، وعمل بأعمالهم. وقال ﷺ: "المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل"، "ومثل الجليس الصالح، كحامل المسك؛ إما أن يحذيك وإما أن يبيعك، وإما أن تجد منه رائحة طيبة، ومثل الجليس السوء كنافخ الكير؛ إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه رائحة خبيثة".^٥

وإذا كان هذا في محبة الخلق فيما بينهم، فكيف بمن أحبَّ الله، وقدم محبته وخشيته على كل شيء؟ فإنه مع الله، وقد حصل له القرب الكامل منه. وهو قرب المحبين، وكان الله معه. ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾. وأعلى أنواع الإحسان محبة الرحيم الكريم الرحمن، محبة مقرونة بمعرفته. فنسأل الله أن يرزقنا حبه، وحباً من يحبه، وحباً العمل الذي يقرب إلى حبه؛ إنه جواد كريم. وبالله التوفيق.



١ سورة الرعد - آية ٢٣ .

٢ ألتناهم : أي نقصناهم .

٣ سورة الطور - آية ٢١ .

٤ حسن . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الزهد عن رسول الله ، باب ما جاء في أخذ المال بحقه (٢٣٧٨) . وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يجالس (٤٨٣٣) . وأحمد في مسنده (٧٩٦٨ ، ٨٢١٢) . من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . والحديث حسن ، حسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (٩٢٧) ، وفي صحيح أبي داود (٤٠٤٦) ، وفي صحيح الترمذي (١٩٣٧) ، وفي صحيح الجامع (٣٥٤٥) .

٥ هذا هو الحديث الثامن والستون الذي عنوانه : استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قراء السوء ، و تقدم تخريجه ص (١٨١) .

٦ سورة النحل - آية ١٢٨ .

الحديث الخامس والثمانون

ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: "أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على معبره خارجاً إلى سفر، كبر ثلاثاً، ثم قال: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون. اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى، ومن العمل ما ترضى. اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطو عنا بعده. اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل. اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر، وكآبة المنظر، وسوء المنقلب، في المال والأهل والولد. وإذا رجع قال: إني أعوذ بك من هيبين، آيبين، تالبيين، عابدين، لرينا جامنون". رواه مسلم.

هذا الحديث فيه فوائد عظيمة تتعلق بالسفر.

وقد اشتملت هذه الأدعية على طلب مصالح الدين - التي هي أهم الأمور - ومصالح الدنيا، وعلى حصول المحاب، ودفع المكاره والمضار وعلى شكر نعم الله، والتذكر لآلائه وكرمه، واشتمال السفر على طاعة الله، وما يقرب إليه.

فقوله: "كان إذا استوى على راحلته خارجاً إلى سفر: كبر ثلاثاً" هو افتتاح لسفره بتكبير الله، والثناء عليه، كما كان يختم بذلك.

وقوله ﷺ: "سبحان الذي سخر لنا هذا، وما كنا له مقرنين، وإنا إلى ربنا لمنقلبون" فيه الثناء على الله بتسخيره للمركوبات، التي تحمل الأثقال والنفوس إلى البلاد النائية، والأقطار الشاسعة، واعتراف بنعمة الله بالمركوبات.

وهذا يدخل فيه المركوبات: من الإبل، ومن السفن البحرية، والبرية، والهوائية. فكلها تدخل في هذا.

ولهذا قال نوح ﷺ للراكبين معه في السفينة:

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره (١٣٤٢).

٢ مطيقين تذليله وتسخيره.

٣ راجعون يوم القيامة.

﴿ وَقَالَ أَزْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرَّبَهَا وَمُرْسَلَهَا إِنَّ رَنِي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^١.

فهذه المراكب، كلها وأسبابها، وما به تتم وتكمل، كله من نعم الله وتسخيره.

يجب على العباد الاعتراف لله بنعمته فيها، وخصوصاً وقت مباشرتها.

وفيه؛ تذكر الحالة التي لولا الباري لما حصلت ودُلَّت في قوله: "وما كنا له

مقرنين" أي: مطيقين، لورّد الأمر إلى حولنا وقوتنا، لكننا أضعف شيء علماء، وقدرة وإرادة،

ولكنه تعالى سخر الحيوانات وعلم الإنسان صنعة المركوبات، كما امتن الله في تيسير

صناعة الدروع الواقعية في قوله: ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُخَصِّنْكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ^٢

فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴾^٣.

فعلى الخلق أن يشكروا الله، إذ علمهم صناعة اللباس الساتر للعورات، ولباس

الرياش^٤، ولباس الحرب وآلات الحرب. وعلمهم صناعة الفلك البحرية والبرية والهوائية،

وصنعة كل ما يحتاجون إلى الانتفاع به، وأنزل الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس

متنوعة. ولكن أكثر الخلق في غفلة عن شكر الله، بل في عتو واستكبار على الله، وتجبر

بهذه النعم على العباد.

وفي هذا الحديث التذكّر بسفر الدنيا الحسّي لسفر الآخرة المعنوي؛ لقوله:

"وانا إلى ربنا لمنقلبون" فكما بدأ الخلق فهو يعيدهم :

﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَفُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾^٥.

١ سورة هود - آية ٤١ .

٢ درع تلبسوها وقت الحرب .

٣ حربكم وشدكم وقوتكم .

٤ سورة الأنبياء - آية ٨٠ .

٥ لباس الرياش هو : اللباس الحسن الفاخر ، أو هو اللباس عامة .

٦ سورة النجم - آية ٣١ .

وقوله: "اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى، ومن العمل ما ترضى".

سأل الله أن يكون السَّفَرُ موصوفاً بهذا الوصف الجليل، محتوياً على أعمال البر كلّها المتعلقة بحق الله والمتعلّقة بحقوق الخلق، وعلى التقوى التي هي اتقاء سخط الله، بترك جميع ما يكرهه الله من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة، كما سألَه العمل بما يرضاه الله^١.

وهذا يشمل جميع الطاعات والقربات. ومتى كان السفر على هذا الوصف، فهو السفر الرابع، وهو السَّفَرُ المبارك.

وقد كانت أسفاره ﷺ كلها محتوية لهذه المعاني الجليلة.

ثم سأل الله الإعانة، وتهوين مشاق السفر، فقال: "اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطوئنا بعده" لأن السفر قطعة من العذاب^٢. فسأل تهوينه، وطَيَّ بعيدَه. وذلك بتخفيف الهموم والمشاق، وبالبركة في السير، حتى يقطع المسافات البعيدة، وهو غير مكترث، ويقبض له من الأسباب المريحة في السفر أموراً كثيرة، مثل راحة القلب، ومناسبة الرفقة، وتيسير السير، وأمن الطريق من المخاوف، وغير ذلك من الأسباب. فكم من سفر امتدّ أياماً كثيرة، لكنَّ الله هوَّنه، ويسَّره على أهله. وكم من سفر قصير صار أصعب من كل صعب. فما ثمَّ إلا تيسير الله ولطفه ومعوته.

١ قال ابن القيم رحمه الله في قوله تعالى: { وتزودوا فإن خير الزاد التقوى } : [أمر الحاج بأن يزودوا لسفرهم ولا يسافروا بغير زاد، ثم نههم على زاد سفر الآخرة وهو التقوى فكما أنه لا يصل المسافر إلى مقصده إلا بزيادة يلبسه إياه فكذلك المسافر إلى الله تعالى والدار الآخرة لا يصل إلا بزيادة من التقوى فجمع بين الزادين ومنه قوله تعالى: { يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً ولباس التقوى ذلك خير } فجمع بين الزينتين : زينة الظاهر والباطن وكمال الظاهر والباطن] . إغاثة اللهفان ١ / ٥٩ ط. دار المعرفة ، بتحقيق : محمد حامد الفقي .

٢ شاهده ما أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج ، باب السفر قطعة من العذاب (١٨٠٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : " السفر قطعة من العذاب ، يمنع أحدهم طعامه وشرابه ونومه ، فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أهله " وأخرجه في كتاب الجهاد والسير ، باب السرعة في السير (٣٠٠١) ، وفي كتاب الأطعمة ، باب ذكر الطعام (٥٤٢٩) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة ، باب السفر قطعة من العذاب، واستحباب تعجيل المسافر (١٩٢٧).

ولهذا قال في تحقيق تهوين السفر: "اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر" أي: مشقته وصعوبته "وكتابة المنظر" أي: الحزن الملازم والهم الدائم "وسوء المنقلب، في المال والأهل والولد" أي: يا رب نسألك أن تحفظ علينا كل ما خلفناه وراءنا، وفارقناه بسفرنا من أهل وولد ومال، وأن ننقلب إليهم مسرورين بالسلامة، والنعم المتواترة علينا وعليهم؛ فبذلك تتمّ النعمة، ويكمل السرور.

وكذلك يقول هذا في رجوعه، وعوده من سفره. ويزيد: "آيبون تائبون عابدون، لربنا حامدون" أي: نسألك اللهم أن تجعلنا في إيابنا ورجوعنا ملازمين للتوبة لك، وعبادتك وحمدك، وأن تختتم سفرنا بطاعتك، كما ابتدأته بالتوفيق لها.

ولهذا قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا﴾^١.

ومدخل الصدق ومخرجه، أن تكون أسفار العبد ومداخله ومخارجه كلها تحتوي على الصدق والحق، والاشتغال بما يحبه الله، مقرونة بالتوكل على الله، ومصحوبة بمعونته.

وفيه اعتراف بنعمته آخرًا، كما اعترف بها أولاً، في قوله: "لربنا حامدون". فكما أن على العبد أن يحمد الله على التوفيق لفعل العبادة والشروع في الحاجة فعليه أن يحمد الله على تكميلها وتمامها، والفرغ منها؛ فإن الفضل فضله، والخير خيره، والأسباب أسبابه. والله ذو الفضل العظيم.



الحديث السادس والثمانون خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ قال: «خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ»

رواه أحمد ومسلم والنسائي

هذا كلام جامع. استدل به أهل العلم على مشروعية جميع ما فعله النبي ﷺ، وما قاله في حجّه وجوباً في الواجبات، ومستحباً في المستحبات، وهو نظير قوله ﷺ في الصلاة: "صلوا كما رأيتموني أصلي" فكما أن ذلك يشمل جزئيات الصلاة كلها. فهذا يشمل جزئيات المناسك كلها.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية كلام حسن جداً في خلاصة حجّ النبي ﷺ. ذكره في القواعد النورانية. فقال قدس الله روحه ورضي عنه:

(وقد ثبت بالنقل المتواتر عند الخاصة من علماء الحديث من وجوه كثيرة في الصحيحين وغيرهما: أنه ﷺ لما حجّ حجّة الوداع أحرم هو والمسلمون من ذي الحليفة. فقال: "من شاء أن يهلّ بعمره فليفعل. ومن شاء أن يهلّ بحجة فليفعل. ومن شاء أن يهلّ بعمره وحجة فليفعل" فلما قدموا وطافوا بالبيت وبين الصفا والمروة أمر جميع المسلمين الذين حجوا معه أن يحلّوا من إحرامهم ويجعلوها عمرة، إلا من ساق الهدى، فإنه لا يحلّ حتى يبلغ الهدى محلّه، فراجعهم بعضهم في ذلك. فغضب، وقال: "انظروا ما أمرتكم به فافعلوه". وكان هو ﷺ قد ساق الهدى، فلم يحلّ من إحرامه. ولما رأى كراهة بعضهم للإحلال قال: "لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدى. ولجعلتها عمرة، ولولا أن معي الهدى لأحللت". وقال أيضاً: "إني لبُدتُ رأسي وقلدتُ هديي، فلا أحلّ حتى أنحر". فحلّ المسلمون جميعهم إلا النضر الذين ساقوا الهدى،

١ تقدم تخريجه في شرح الحديث الخامس والعشرون الذي عنوانه: صلوا كما رأيتموني أصلي. ص (٨٠).

٢ هذا هو الحديث الخامس والعشرون الذي عنوانه: صلوا كما رأيتموني أصلي. ص (٨٠).

٣ الإهلال هو رفع الصوت بالتلبية، والمراد هنا مع النية.

٤ أي: حتى يبلغ الهدى مكان ذبحه في الحرم.

منهم: رسول الله ﷺ، وعلي بن أبي طالب، وطلحة بن عبيد الله. فلما كان يوم التروية أحرم المحلّون بالحج، وهم ذاهبون إلى منى. فبات بهم تلك الليلة بمنى. وصلى بهم فيها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر. ثم سار بهم إلى نمرة، على طريق ضَبٍّ، ونمرة خارجة عن عرنة، من يمانيتها وغربيتها، ليست من الحرم، ولا من عرفة. فنصبت له القبة بنمرة. وهناك كان ينزل خلفاؤه الراشدون بعده، وبها الأسواق، وقضاء الحاجة، والأكل، ونحو ذلك. فلما زالت الشمس ركب هو ومن ركب معه وسار المسلمون إلى المصلى ببطن عُرنة^١، حيث قد بني المسجد وليس هو من الحرم، ولا من عُرنة. وإنما هو برزخ بين المشعرين: الحلال والحرام هناك، بينه وبين الموقف نحو ميل. فخطب فيهم خطبة الحجّ على راحلته. وكان يوم الجمعة، ثم نزل فصلى بهم الظهر والعصر مقصورتين مجموعتين. ثم سار - والمسلمون معه - إلى الموقف بعرفة عند الجبل المعروف بجبل الرحمة^٢. واسمه "إلال" على وزن هلال. وهو الذي تسميه العامة عرفة. فلم يزل هو والمسلمون في الذكر والدعاء إلى أن غربت الشمس. فدفع بهم إلى مزدلفة، فصلى المغرب والعشاء بعد مغيب الشفق قبل حطّ الرحال، حيث نزلوا بمزدلفة، وبات بها حتى طلع الفجر، فصلى بالمسلمين الفجر في أول وقتها، مغلساً بها زيادة على كل يوم، ثم وقف عند قَرْح، وهو جبل مزدلفة الذي يسمى المشعر الحرام. فلم يزل واقفاً بالمسلمين إلى أن أسفر جداً، ثم دفع بهم حتى قدم منى، فاستفتحها برمي جمرة العقبة، ثم رجع إلى منزله بمنى، فحلق رأسه، ثم نحر ثلاثاً وستين بدنة من الهدى الذي ساقه. وأمر علياً فنحر الباقي. وكان مائة بدنة. ثم أفاض إلى مكة، فطاف طواف الإفاضة. وكان قد عَجَّلَ ضَعْفَ أهل بيته من مزدلفة قبل طلوع الفجر، فرموا الجمرة بليل. ثم أقام بالمسلمين أيام منى الثلاث، يصلي بهم الصلوات الخمس مقصورة غير مجموعة، يرمي

١ طريق ضَبٍّ : هو الطريق الذي بأسفل جمرة العقبة على يمين الذهاب إلى عرفة .

٢ بطن عرنة : وادٍ بمحاذاة عرفات .

٣ من المناسب التنبيه عليه هنا أن هذه التسمية للجبل لا أصل لها من السنة ، وإنما عرف عند الناس بذلك ، وكذلك فإن صعود هذا الجبل ليس من السنة . وقد ثبت في الحديث الصحيح أن عرفة كلها موقف إلا بطن عرنة .

كل يوم الجمرات الثلاث بعد زوال الشمس يفتتح بالجمرة الأولى - وهي الصغرى، وهي الدنيا إلى منى والقصوى من مكة - ويختتم بجمرة العقبة، ويقف بين الجمرتين: الأولى والثانية، وبين الثانية والثالثة وقوفاً طويلاً بقدر سورة البقرة، يذكر الله ويدعو؛ فإنّ المواقيت ثلاث: عرفة ومزدلفة ومنى^١.

ثم أفاض آخر أيام التشريق بعد رمي الجمرات هو والمسلمون، فنزل بالمحصب، عند خيف بني كنانة، فبات هو والمسلمون فيه ليلة الأربعاء. وبعث تلك الليلة عائشة مع أخيها عبد الرحمن؛ لتعتمر من التنعيم، وهو أقرب أطراف الحرم إلى مكة، من طريق أهل المدينة. وقد بُني بعده هناك مسجد سماه الناس مسجد عائشة؛ لأنه لم يعتمر بعد الحج مع النبي ﷺ من أصحابه أحد قط إلا عائشة؛ لأجل أنها كانت قد حاضت لما قدمت. وكانت معتمرة فلم تطف قبل الوقوف بالبيت، ولا بين الصفا والمروة وقال لها النبي ﷺ: "أقضي ما يقضي الحاج، غير ألا تطوي بالبيت، ولا بين الصفا والمروة" ثم ودّع البيت هو والمسلمون ورجعوا إلى المدينة. ولم يبق بعد أيام التشريق، ولا اعتمر أحد قط على عهده عمرة يخرج فيها من الحرم إلى الحل إلا عائشة - رضي الله عنها - وحدها فأخذ فقهاء الحديث - كأحمد وغيره - بسنته في ذلك كله... إلى آخر ما قال، رحمه الله ورضي عنه^٢. والله أعلم.



١ يعني مواقيت الدعاء في الحج، وبعض العلماء يضيف رابعاً وهو الدعاء على الصفا والمروة في سعي الحج.

٢ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (١٦٠/٢٦).

الحديث السابع والثمانون

فضل قراءة قل هو الله أحد

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ} تعدل ثلث القرآن رواه مسلم.

تكلم أهل العلم على معنى هذه المعادلة وتوجيهها.

وأحسن ما قيل فيها: أن معادلتها لثالث القرآن؛ لما تضمنته من المعاني العظيمة:

معاني التوحيد، وأصول الإيمان. فإنّ المواضع الجليلة التي اشتمل القرآن عليها:

(١) إمّا أحكام شرعية: ظاهرة أو باطنة، عبادات أو معاملات.

(٢) وإمّا قصص وأخبار عن المخلوقات السابقة واللاحقة، وأحوال المكلفين في الجزء على الأعمال.

(٣) وإمّا توحيد ومعارف، تتعلّق بأسماء الله وصفاته، وتفرّد بالوحدانية والكمال، وتنزهه عن كل عيب، ومماثلة أحد من المخلوقات.

فسورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مشتملة على هذا، وشاملة لكل ما يجب اعتقاده من

هذا الأصل، الذي هو أصل الأصول كلها.

ولهذا أمرنا الله أن نقولها بالسنتنا، ونعرفها بقلوبنا، ونعترف بها وندين لله

باعتقادها. والتعبد لله بها، فقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.

فالله: هو المألوه المستحق لمعاني الألوهية كلّها، التي توجب أن يكون هو المعبود

وحده، المحمود وحده، المشكور وحده، المعظم المقدّس، ذو الجلال والإكرام.

و"الأحد" يعني: الذي تفرّد بكل كمال، ومجد وجلال، وجمال وحمد، وحكمة

ورحمة، وغيرها من صفات الكمال.

فليس له فيها مثل ولا نظير، ولا مناسب بوجه من الوجوه. فهو الأحد في حياته وقيوميته^١، وعلمه وقدرته، وعظمته وجلاله، وجماله وحمده، وحكمته ورحمته، وغيرها من صفاته، موصوف بغاية الكمال ونهايته، من كل صفة من هذه الصفات. ومن تحقيق أحديته وتفردّه بها أنه "الصمد" أي: الرب الكامل، والسيد العظيم، الذي لم يبق صفة كمال إلا اتصف بها. ووصف بغايتها وكمالها، بحيث لا تحيط الخلائق ببعض تلك الصفات بقلوبهم، ولا تعبّر عنها ألسنتهم. وهو المصمود إليه، المقصود في جميع الحوائج والنوائب: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾^٢.

فهو الغني بذاته، وجميع الكائنات فقيرة إليه بذاتهم، في إيجادهم وإعدادهم وإمدادهم بكل ما هم محتاجون إليه من جميع الوجوه. ليس لأحد منها غنى عنه مثقال ذرة، في كل حالة من أحوالها. فالصمد: هو المصمود إليه، المقصود في كل شيء؛ لكمالهِ وكرمه وجوده وإحسانه. ولذلك: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾^٣ فإن المخلوقات كلها متولّد بعضها من بعض، وبعضها والد بعض، وبعضها مولود وكل مخلوق فإنه مخلوق من مادة، وأما الربُّ جل جلاله، فإنه منزّه عن مماثلتها في هذا الوصف، كما هو منزّه عن مماثلتها في كل صفة نقص.

ولهذا حقّ ذلك التنزيه، وتممّ ذلك الكمال بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^٤ أي: ليس له نظير ولا مكافئ ولا مثل، لا في أسمائه، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، ولا في جميع حقوقه التي اختصّ بها.

١ معنى الحي: أي ذو الحياة الكاملة، فهو لم يزل ولا يزال حياً سبحانه.

والقيوم: أي القائم على نفسه فلا يحتاج لأحد من خلقه، والقائم على غيره فكل أحد محتاج إليه.

٢ سورة الرحمن - آية ٢٩.

فحقُّه الخاص أمران: التفردُ بالكمال كله من جميع الوجوه، والعبودية الخالصة من جميع الخلق.

فحقُّ لسورة تتضمن هذه الجمل العظيمة: أن تعادل ثلث القرآن. فإنَّ جميع ما في القرآن من الأسماء الحسنى، ومن الصفات العظيمة العليا، ومن أفعال الله وأحكام صفاته، تفاصيل لهذه الأسماء التي ذكرت في هذه السورة، بل كلُّ ما في القرآن من العبوديات الظاهرة والباطنة، وأصنافها وتفاصيلها، تفصيل لمضمون هذه السورة. والله أعلم.



الحديث الثامن والثمانون

الإغباط في العلم والحكمة

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالاً، فسلطه علىهلكته في الحق. ورجل آتاه الله الحكمة، فهو يقضي بها، ويعلمها» متفق عليه.

الحسد نوعان: نوع محرّم مذموم على كل حال، وهو أن يتمنى زوال نعمة الله عن العبد - دينية أو دنيوية - وسواء أحبّ ذلك محبةً استقرّت في قلبه، ولم يجاهد نفسه عنها، أو سعى مع ذلك في إزالتها وإخفائها: وهذا أقبح؛ فإنه ظلم متكرر.

وهذا النوع هو الذي يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب.

والنوع الثاني: أن لا يتمنى زوال نعمة الله عن الغير، ولكن يتمنى حصول مثلها له، أو فوقها أو دونها.

وهذا نوعان: محمود وغير محمود.

فالمحمود من ذلك: أن يرى نعمة الله الدينية على عبده، فيتمنى أن يكون له مثلها. فهذا من باب تمني الخير. فإن قارن ذلك سعى وعمل لتحصيل ذلك، فهو نور على نور.

وأعظم من يُغبط: من كان عنده مال قد حصل له من جلّه، ثم سلّط ووفّق على إنفاقه في الحق، في الحقوق الواجبة والمستحبة؛ فإنّ هذا من أعظم البرهان على الإيمان، ومن أعظم أنواع الإحسان.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العلم، باب الإغباط في العلم والحكمة (٧٣)، وفي كتاب الزكاة، باب إنفاق المال في حقه (١٤٠٩)، وفي كتاب الأحكام، باب أجر من قضى بالحكمة (٧١٤١)، وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما جاء في اجتهاد القضاة بما أنزل الله تعالى (٧٣١٦). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه، وفضل من تعلّم حكمة من فقه أو غيره فعمل بها وعلمها (٨١٦).

ومن كان عنده علم وحكمة علمه الله إياها، فوفق لبذلها في التعليم والحكم بين الناس. فهذان النوعان من الإحسان لا يعادلها شيء.

الأول: ينفع الخلق بماله، ويدفع حاجاتهم، وينفق في المشاريع الخيرية، فتقوم ويتسلسل نفعها، ويعظم وقعها.

والثاني: ينفع الناس بعلمه، وينشر بينهم الدين والعلم الذي يهتدي به العباد في جميع أمورهم: من عبادات ومعاملات وغيرها.

ثم بعد هذين الاثنين: تكون الغبطة على الخير، بحسب حاله ودرجاته عند الله. ولهذا أمر الله تعالى بالفرح والاستبشار بحصول هذا الخير، وإنه لا يوفق لذلك إلا أهل الحظوظ العظيمة العالية. قال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٣٨) وقال: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٦١) وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٦٢﴾.

وقد يكون من تمنى شيئاً من هذه الخيرات، له مثل أجر الفاعل إذا صدقت نيته، وصمم من عزيمته أن لو قدر على ذلك العمل، لَعَمِلَ مثله، كما ثبت بذلك الحديث^١. وخصوصاً إذا شرع وسعى بعض السعي.

١ سورة يونس - آية ٥٨ .

٢ سورة فصلت - الآيتان ٣٤ ، ٣٥ .

٣ عن أبي كبشة الأنباري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " مثل هذه الأمة كمثل أربعة نفر : رجل آتاه الله مالاً وعلماً فهو يعمل بعلمه في ماله ينفعه في حقه ، ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالاً فهو يقول : لو كان لي مثل هذا عملت فيه مثل الذي يعمل ، قال رسول الله ﷺ : فهما في الأجر سواء ، ورجل لم يؤته الله علماً ولا مالاً فهو يقول : لو كان لي مثل هذا عملت فيه مثل الذي يعمل ، قال رسول الله ﷺ : فهما في الوزر سواء " . أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الزهد، باب النية (٤٢٢٨) ، والترمذي في سننه في كتاب الزهد عن رسول الله ﷺ ، باب ماجاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر (٢٣٢٥) ، وأحمد في مسنده (١٧٥٦٣ ، ١٧٥٧٠) . والحديث صحّحه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٤٠٦) ، وفي صحيح الترغيب (١٦) .

وأما الغبطة التي هي غير محمودّة، فهي تمنى حصول مطالب الدنيا لأجل اللذات، وتناول الشهوات، كما قال الله تعالى حكاية عن قوم قارون: ﴿يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾^(٧٦)، فإن تمنى مثل حالة من يعمل السيئات فهو بنيته، ووزرهما سواء.

فبهذا التفصيل يتّضح الحسد المذموم في كل حال. والحسد الذي هو الغبطة، الذي يُحمد في حال، ويُذم في حال. والله أعلم.



الحديث التاسع والثمانون

من دعاء رسول الله ﷺ

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: "أن النبي ﷺ كان يدعو، فيقول: اللهم إني أسألك الهدى والتقى، والعفاف والغنى" رواه مسلم.

هذا الدعاء من أجمع الأدعية وأنفعها. وهو يتضمن سؤال خير الدين وخير الدنيا؛ فإن "الهدى" هو العلم النافع. و"التقى" العمل الصالح، وترك ما نهى الله ورسوله عنه. وبذلك يصلح الدين. فإن الدين علوم نافعة، ومعارف صادقة. فهي الهدى، وقيام بطاعة الله ورسوله: فهو التقى.

و"العفاف والغنى" يتضمن العفاف عن الخلق، وعدم تعليق القلب بهم. والغنى بالله وبرزقه، والقناعة بما فيه، وحصول ما يطمئن به القلب من الكفاية. وبذلك تتم سعادة الحياة الدنيا، والراحة القلبية، وهي الحياة الطيبة.

فمن رزق الهدى والتقى، والعفاف والغنى، نال السعادتين، وحصل له كل مطلوب. ونجا من كل مرهوب. والله أعلم.



الحديث التسعون وصية لمن يريد الجنة

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة: فتتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر. وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه» رواه مسلم.

لا شك أن من زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز، وأن هذه غاية يسعى إليها جميع المؤمنين. فذكر النبي ﷺ في هذا الحديث لها سببين، ترجع إليهما جميع الشعب والفروع: الإيمان بالله واليوم الآخر، المتضمن للإيمان بالآصول التي ذكرها الله بقوله: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^١.

ومتضمن للعمل للأخرة والاستعداد لها؛ لأن الإيمان الصحيح يقتضي ذلك ويستلزمه. والإحسان إلى الناس، وأن يصل إليهم من القول والفعل والمال والمعاملة ما يحب أن يعاملوه به.

فهذا هو الميزان الصحيح للإحسان وللنصح، فكل أمر أشكل عليك مما تعامل به الناس فانظر هل تحب أن يعاملوك بتلك المعاملة أم لا؟ فإن كنت تحب ذلك، كنت محباً لهم ما تحب لنفسك، وإن كنت لا تحب أن يعاملوك بتلك المعاملة: فقد ضيعت هذا الواجب العظيم.

فالجملّة الأولى: فيها القيام بحق الله. **والجملّة الثانية** فيها القيام بحق الخلق.

والله أعلم.

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء، الأول فالأول (١٨٤٤).

٢ سورة البقرة - آية ١٣٦.

الحديث الحادي والتسعون

مما يرضاه الله ومما يكرهه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله يرضى لكم ثلاثاً، ويكره لكم ثلاثاً. فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً، ولا تفرقوا. ويكره لكم، قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال" رواه مسلم.

فيه إثبات الرضى لله، وذكر متعلقاته، وإثبات الكراهة منه. وذكر متعلقاتها؛ فإن الله جل جلاله من كرمه على عباده، يرضى لهم ما فيه مصلحتهم، وسعادتهم في العاجل والآجل.

وذلك بالقيام بعبادة الله وحده لا شريك له، وإخلاص الدين له بأن يقوم الناس بعقائد الإيمان وأصوله، وشرائع الإسلام الظاهرة والباطنة، وبالأعمال الصالحة، والأخلاق الزاكية. كل ذلك خالصاً لله موافقاً لرضاته. على سنة نبيه. ويعتصموا بحبل الله، وهو دينه الذي هو الوصلة بينه وبين عباده. فيقوموا به مجتمعين متعاونين على البر والتقوى "المسلم أخو المسلم، لا يظلمه، ولا يخذله، ولا يكذبه، ولا يحقره" بل يكون محبباً له مضافياً، وأخاً معاوناً.

وبهذا الأصل والذي قبله يكمل الدين، وتتم النعمة على المسلمين، ويعزّهم الله بذلك وينصرهم، لقيامهم بجميع الوسائل التي أمرهم الله بها والتي تكفل لمن قام بها بالنصر والتمكين، وبالفلاح والنجاح العاجل والآجل.

ثم ذكر ما كره الله لعباده، مما ينافي هذه الأمور التي يحبها وينقضها. فمنها: كثرة القيل والقال؛ فإن ذلك من دواعي الكذب، وعدم التثبت، واعتقاد غير الحق. ومن

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأفضية، باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة والنهي عن منع وهات (١٧١٥).

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب المظالم والغصب، باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه (٢٤٤٢)، وفي كتاب الإكراه، باب يمين الرجل لصاحبه إنه أخوه إذا خاف عليه القتل أو نحوه (٦٩٥١)، وأخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم (٢٥٨٠) كلاهما أخرجاه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، دون قوله: "لا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره".

أسباب وقوع الفتن، وتنافر القلوب. ومن الاشتغال بالأمور الضائرة عن الأمور النافعة. وقل أن يسلم أحد من شيء من ذلك، إذا كانت رغبته في القيل والمقال.

وأما قوله: «وكثرة السؤال» فهذا هو السؤال المذموم، كسؤال الدنيا من غير حاجة وضرورة، والسؤال على وجه التعنت والإعنات، وعن الأمور التي يخشى من ضررها، أو عن الأمور التي لا نفع فيها، الداخلة في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَلْ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾^١.

وأما السؤال عن العلوم النافعة على وجه الاسترشاد أو الإرشاد: فهذا محمود مأمور به.

وقوله: «إضاعة المال» وذلك إما بترك حفظه حتى يضيع، أو يكون عرضة للسراق والضياع، وإما بإهمال عمارة عقاره، أو الإنفاق على حيوانه، وإما بإنفاق المال في الأمور الضائرة، أو الغير النافعة. فكل هذا داخل في إضاعة المال. وإما بتولي ناقصي العقول لها، كالصغار والسفهاء والمجانين ونحوهم؛ لأن الله تعالى جعل الأموال قياماً للناس، بها تقوم مصالحهم الدينية والدنيوية. فتمام النعمة فيها أن تصرف فيما خلقت له: من المنافع، والأمور الشرعية، والمنافع الدنيوية.

وما كرهه الله لعباده، فهو يحبُّ منهم ضدها، يحبُّ منهم أن يكونوا متثبتين في جميع ما يقولونه، وأن لا ينقلوا كل ما سمعوه، وأن يكونوا متحررين للصدق، وأن لا يسألوا إلا عما ينفع، وأن يحفظوا أموالهم ويدبروها، ويتصرفوا فيها بالتصرفات النافعة، ويصرفوها في المصارف النافعة. ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾^٢. والحمد لله أولاً وآخراً. والله أعلم.



١ سورة المائدة — آية ١٠١ .

٢ سورة النساء — آية ٥ .

الحديث الثاني والتسعون

إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه

ما يكفيها وولدها بالمعروف

عن عائشة رضي الله عنها قالت: "دخلت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان على رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل شحيح، لا يعطيني من النفقة ما يكفيني ويكفي بني، إلا ما أخذته من ماله بغير علمه، فهل عليّ في ذلك من جناح؟" فقال رسول الله ﷺ: "خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك" متفق عليه^١.

أخذ العلماء من هذا الحديث فقهاً كثيراً. سأشير إلى ما يحضرنه منه :
أنّ المستفتى والمتظلم يجوز أن يتكلم بالصدق فيمن تعلق به الاستفتاء والتظلم، وليس من الغيبة المحرمة، وهو أحد المواضع المستثنيات من الغيبة. ويجمع الجميع، الحاجة إلى التكلم في الغير؛ فإن الغيبة المحرمة ذكر كأك باكره. فإن احتيج إلى ذلك - كما ذكرنا وكما في النصيحة الخاصة، أو العامة، أو لا يعرف إلا بقلبه - جاز ذلك بمقدار ما يحصل به المقصود^٢.

١ معنى جناح : أي إثم .

٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب البيوع ، باب من أجرى من أمر الأنصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والإجارة والمكيل والوزن (٢٢١١) ، وفي كتاب النفقات ، باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه ما يكفيها وولدها بالمعروف (٥٣٦٤) ، وفي كتاب النفقات ، باب وعلى الوارث مثل ذلك ، وهل على المرأة منه شيء (٥٣٧٠) ، وفي كتاب الأحكام ، باب القضاء على الغائب (٧١٨٠) .

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأقضية ، باب قضية هند (١٧١٤) واللفظ له .

٣ لاتباح الغيبة ولا تجوز إلا لغرض شرعي صحيح لا يمكن الوصول إليه إلا بها ، من ذلك :

(١) التظلم فيجوز للمظلوم أن يتظلم إلى القاضي أو إلى من له قدرة وولاية على إعطائه حقه من ظالمه كما في قصة هند بنت عتبة هنا .

(٢) عند تحذير المسلمين ونصحهم من أصحاب الشر الذين يضرونّ غيرهم .

(٣) الفاسق الذي يجرّ بفسقه أو المبتدع ببدعته فعرضه هدر ، لأنه استهان بربه وهتك حرمة وستره فحدير به أن يجازى بمثل عمله، فعن عائشة رضي الله عنها قالت: إستأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال: "أئذنوا له ببس أخو العشيرة" ،

ومنه: أن نفقة الأولاد واجبة على الأب، وأنه يختص بها، لا تشاركه الأم فيها ولا غيره.

وكذلك فيه: وجوب نفقة الزوجة، وأن مقدار ذلك الكفاية؛ لقوله ﷺ: "خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك" وأن الكفاية معتبرة بالعرف بحسب أحوال الناس: في زمانهم ومكانهم، ويسرهم وعسرهم، وأن المنفق إذا امتنع أو شحّ عن النفقة أصلاً أو تكميلاً، فلمن له النفقة أو يباشر الإنفاق أن يأخذ من ماله، ولو بغير علمه. وذلك لأن السبب ظاهر. ولا ينسب في هذه الحالة إلى خيانة. فلا يدخل في قوله ﷺ: "لا تخن من خانك".^١

وهذا هو القول الوسط الصحيح في مسألة الأخذ من مال من له حق عليه بغير علمه بمقدار حقه. وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد، أنه لا يجوز ذلك، إلا إذا كان السبب ظاهراً، كالنفقة على الزوجة والأولاد والماليك ونحوهم. وكحق الضيف.

ومنه: أن المتولي أمراً من الأمور يحتاج فيه إلى تقدير مالي، يقبل قوله في التقدير؛ لأنه مؤتمن، له الولاية على ذلك الشيء.

== فلما دخل ألان له الكلام، قلت: يا رسول الله قلت ثم ألت له الكلام؟ قال: "إن شر الناس من تركه الناس اتقاء فحشه" قال النووي رحمه الله تعالى: أحتج البخاري بهذا الحديث على جواز غيبة أهل الفساد والريب.

(٤) التعريف بالإنسان إن كان معروفاً بلقب معين كالأعرج والأعمى، ولكن لا يحمل إطلاقه على وجه التحقير والتقصيص، وإن أمكن تعريفه بغير ذلك كان أفضل والدليل قوله: "أن رجلاً يأتيكم من اليمن، يقال له أويس لا يدع اليمن غير أم له قد كان به بياض - أي برص - فدعا الله تعالى فأذهب عنه، إلا موضع الدينار أو الدرهم؛ فمن لقيه منكم فليستغفر لكم".

١ صحيح. أخرجه الترمذي في سننه في كتاب البيوع عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في النهي للمسلم أن يدفع إلى الذمي الخمر يبيعها له (١٢٦٤)، وأخرجه أبو داود في سننه في كتاب البيوع، باب في الرجل يأخذ حقه من تحت يده (٣٥٣٥)، وأخرجه الدارمي في سننه، في كتاب البيوع، باب في أداء الأمانة واجتناب الخيانة (٢٥٩٧) كلهم من حديث أبي هريرة ؓ.

والحديث صحيح؛ صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٤٢٣)، وفي صحيح أبي داود (٣٠١٨، ٣٠١٩) وفي صحيح الترمذي (١٠١٥)، وفي صحيح الجامع (٢٤٠)، قال في مشكاة المصابيح (٢٨٦٤): إسناده على شرط مسلم. ١. هـ.

ومنه؛ أن المستفتي فتوى لها تعلق بالغير إذا غلب على ظن المسؤول صدقه؛ لا يحتاج إلى إحضار ذلك الغير. وخصوصاً إذا كان في ذلك مفسدة، كما في هذه القضية؛ فإنه لو أحضر أباسفیان لهذه الشكاية لم يؤمن أن يقع بينه وبين زوجته ما لا ينبغي.

وليس في هذا دلالة على الحكم على الغائب؛ فإن هذا ليس بحكم. وإنما هو استفتاء. والله أعلم.



الحديث الثالث والتسعون

هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان

عن أبي بكر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان متفق عليه.

هذا الحديث يدل على أمور:

أحدها: نهى الحاكم بين الناس أن يحكم في كل قضية معينة بين اثنين وهو غضبان، سواء كان ذلك في القضايا الدينية أو الدنيوية. وذلك لما في الغضب من تغيير الفكر وانحرافه. وهذا الانحراف للفكر يضر في استحضاره للحق. ويضر أيضاً في قصده الحق. والغرض الأصلي للحاكم وغيره: قصد الحق علماً وعملاً.

الثاني: يدل على أنه ينبغي أن يجتهد في الأخذ بالأسباب التي تصرف الغضب، أو تخففه: من التخلق بالحلم والصبر، وتوطين النفس على ما يصيبه، وما يسمعه من الخصوم؛ فإن هذا عون كبير على دفع الغضب، أو تخفيفه.

الثالث: يؤخذ من هذا التعليل: أن كل ما منع الإنسان من معرفة الحق أو قصده، فحكمه حكم الغضب. وذلك كالهّم الشديد، والجوع والعطش، وكونه حاقناً أو حاقباً أو نحوها، مما يشغل الفكر مثل أو أكثر من الغضب.

الرابع: أن النهي عن الحكم في حال الغضب ونحوه مقصود لغيره. وهو أنه ينبغي للحاكم أن لا يحكم حتى يحيط علماً بالحكم الشرعي الكلي، وبالقضية الجزئية من جميع أطرافها، ويحسن كيف يطبقها على الحكم الشرعي؛ فإن الحاكم محتاج إلى هذه الأمور الثلاثة:

- ١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الأحكام، باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان (٧١٥٨).
- وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الأفضية، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان (١٧١٧) واللفظ له.
- ٢ الخائف هو: الذي احتاج إلى الخلاء فلم يبل وحبس بوله.
- والخائب: الذي احتاج إلى الخلاء فلم يترز وحصر غائطه.

الأول: العلم بالطرق الشرعية، التي وضعها الشارع لفصل الخصومات والحكم

بين الناس.

الثاني: أن يفهم ما بين الخصمين من الخصومة ، ويتصوّرُها تصوّراً تاماً، ويدع

كل واحد منهما يدلي بحجته ، ويشرح قضيته شرحاً تاماً. ثمّ إذا تحقق ذلك وأحاط به علماً احتاج إلى الأمر الثالث.

وهو صفة تطبيقها وإدخالها في الأحكام الشرعية، فمتى وفق لهذه الأمور

الثلاثة، وقصّدَ العدل ، وفقّ له، وهُدِيَ إليه، ومتى فاتّه واحد منها، حصل الغلط، واختلّ الحكم. والله اعلم.



الحديث الرابع والتسعون النهي عن الإسراف

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال، قال رسول الله ﷺ : **كُلْ وَاشْرَبْ، وَابْسُ وَتَمَلَّقْ، مِنْ غَيْرِ سُرْفٍ وَلَا مَخِيلَةٍ** . رواه أحمد وأبو داود . وعَلَّقَهُ البخاري .

هذا الحديث مشتمل على استعمال المال في الأمور النافعة في الدين والدنيا، وتجنب الأمور الضارة. وذلك أن الله تعالى جعل المال قواماً للعباد، به تقوم أحوالهم الخاصة والعامة، الدينية والدنيوية. وقد أرشد الله ورسوله فيه - استخراجاً واستعمالاً، وتدبيراً وتصريفاً - إلى أحسن الطرق وأنفعها، وأحسنها عاقبة: حالاً ومآلاً.

أرشد فيه إلى السعي في تحصيله بالأسباب المباحة والنّافعة، وأن يكون الطلب جميلاً، لا كسل معه ولا فتور، ولا انهماك في تحصيله انهماكاً يخلُ بحالة الإنسان، وأن يتجنب من المكاسب المحرّمة والرديئة . ثم إذا تحصّل سعي الإنسان في حفظه واستعماله بالمعروف، بالأكل والشرب واللباس، والأمور المحتاج إليها، هو ومن يتصل به من زوجة وأولاد وغيرهم، من غير تقتير ولا تبذير.

وكذلك إذا أخرج له للغير فيخرج به في الطرق التي تنفعه، ويبقى له ثوابها وخيرها، كالصدقة على المحتاج من الأقارب والجيران ونحوهم، وكالإهداء والدعوات التي جرى العرف بها.

١ صحيح . علقه البخاري في صحيحه في كتاب اللباس ، في تبويبه به حيث قال: باب قول الله تعالى : {قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده} ، وقال النبي ﷺ : " كلوا واشربوا وابتسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا مخيلة " . قبل الحديث رقم (٥٧٨٣) . وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب اللباس ، باب البس ما شئت ما أخطأك سرف ولا مخيلة (٣٦٠٥) . وأخرجه النسائي في سننه في كتاب الزكاة ، باب الاختيال في الصدقة (٢٥٥٩) . وأخرجه أحمد في مسنده (٦٦٥٦) ، (٦٦٦٩) .. والحديث حسن الألباني في صحيح ابن ماجه (٢٩٠٤) ، وفي صحيح الترغيب (٢١٤٥) ، وفي صحيح النسائي (٢٣٩٩) ، وفي مشكاة المصابيح (٤٣٠٧) والحديث لم يروه أبو داود في سننه كما ذكر المؤلف رحمه الله ، ولعله سبق قلم منه عفا الله عنه ، والله أعلم.

وكل ذلك معلق بعدم الإسراف، وقصد الفخر والخيلاء، كما قيّده في هذا الحديث، وكما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^١.

فهذا هو العدل في تدبير المال؛ أن يكون قواماً بين رتبتي البخل والتبذير.^٢ وبذلك تقوم الأمور وتتم. وما سوى هذا فإثم وضرر، ونقص في العقل والحال. والله أعلم.



١ سورة الفرقان — آية ٦٧ .

٢ أي : وسطاً بينهما .

الحديث الخامس والتسعون

إذا أتني علم الصالح فحبي بشري ولا تضره

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: " قيل: يا رسول الله، أرايت الرجل يعمل العمل من الخير، ويحمده - أو يحبّه - الناس عليه؟ قال: تلك عاجل بشرى المؤمن " رواه مسلم .

أخبر ﷺ في هذا الحديث: أن آثار الأعمال المحمودة المعجلة أنها من البشرى؛ فإن الله وعد أوليائه - وهم المؤمنون المتّقون - بالبشرى في هذه الحياة وفي الآخرة. و"البشارة" الخبر أو الأمر السار الذي يعرف به العبد حسن عاقبته، وأنه من أهل السعادة، وأن عمله مقبول.

أما في الآخرة فهي البشارة برضى الله وثوابه، والنجاة من غضبه وعقابه، عند الموت، وفي القبر، وعند القيام إلى البعث يبعث الله لعبده المؤمن في تلك المواضع بالبشرى على يدي الملائكة، كما تكاثرت بذلك نصوص الكتاب والسنة، وهي معروفة. وأما البشارة في الدنيا التي يعجلها الله للمؤمنين؛ نموذجاً وتعجيلاً لفضله، وتعرفاً لهم بذلك، وتنشيطاً لهم على الأعمال فأعمّها توفيقه لهم للخير، وعصمته لهم من الشر، كما قال ﷺ: "أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة".

فإذا كان العبد يجد أعمال الخير ميسرة له، مسهلة عليه، ويجد نفسه محفوظاً بحفظ الله من الأعمال التي تضره، كان هذا من البشرى التي يستدل بها المؤمن على عاقبة أمره؛ فإن الله أكرم الأكرمين، وأجود الأجودين. وإذا ابتدأ عبده بالإحسان أتمه. فأعظم منة وإحسان يمن به عليه إحسانه الديني. فيسرّ المؤمن بذلك أكمل سرور: سرور بمنة الله عليه بأعمال الخير، وتيسيرها؛ لأن أعظم علامات الإيمان

١ أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب ، باب إذا أتني على الصالح فهي بشرى ولا تضره (٢٦٤٢) .
٢ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز ، باب موعظة المحدث عند القبر وعود أصحابه حوله (١٣٦٢) ، وفي كتاب تفسير القرآن ، باب قوله : { وكذب بالحسنى } (٤٩٤٨) ، وباب فسيسره للعسرى (٤٩٤٩) . وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب القدر ، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته (٢٦٤٧) من حديث علي عليه السلام .

محبة الخير، والرغبة فيه، والسرور بفعله. وسرور ثان بطمعه الشديد في إتمام الله نعمته عليه، ودوام فضله.

ومن ذلك ما ذكره النبي ﷺ في هذا الحديث: إذا عمل العبد عملاً من أعمال الخير - وخصوصاً الآثار الصالحة والمشاريع الخيرية العامة النفع، وترتب على ذلك محبة الناس له، وثناؤهم عليه، ودعاؤهم له - كان هذا من البشري: أن هذا العمل من الأعمال المقبولة، التي جعل الله فيها خيراً وبركة.

ومن البشري في الحياة الدنيا، محبة المؤمنين للعبد: لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾^١، أي محبة منه لهم، وتحبباً لهم في قلوب العباد.

ومن ذلك الثناء الحسن؛ فإن كثرة ثناء المؤمنين على العبد شهادة منهم له. والمؤمنون شهداء الله في أرضه^٢.

ومن ذلك الرؤيا الصالحة يراها المؤمن، أو ترى له؛ فإن الرؤيا الصالحة من المبشرات.

ومن البشري أن يقدر الله على العبد تقديراً يحبُّه أو يكرهه. ويجعل ذلك التقدير وسيلة إلى إصلاح دينه، وسلامته من الشر.

وأنواع الطاف الباري سبحانه وتعالى لا تعد ولا تحصى، ولا تخطر بالبال، ولا تدور في الخيال. والله أعلم.



١. سورة مريم - آية ٩٦.

٢. دليله وشاهده حديث أنس بن مالك ؓ قال: مرُّوا بمنازة فأنشوا عليها خيراً فقال النبي ﷺ: "وجبت"، ثم مروا بأخرى فأنشوا عليها شراً فقال ﷺ: "وجبت"، فقال عمر بن الخطاب ؓ ما وجبت؟ فقال ﷺ: "هذا أنشيتم عليه خيراً فوجبت له الجنة، وهذا أنشيتم عليه شراً فوجبت له النار، أنتم شهداء الله في الأرض". أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز، باب ثناء الناس على الميت (١٣٦٧)، وفي كتاب الشهادات، باب تعديل كم يجوز؟ (٢٦٤٢). وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجنائز، باب فيمن يثنى عليه خيراً أو شراً من الموتى (٩٤٩).

الحديث السادس والتسعون

رضى الله في رضى الوالدين

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: 'رضى الله في رضى الوالدين. وسخط الله في سخط الوالدين' أخرجه الترمذي. وصححه ابن حبان والحاكم^١

هذا الحديث دليل على فضل برّ الوالدين ووجوبه ، وأنه سبب لرضى الله تعالى .

وعلى التحذير من عقوق الوالدين وتحريمه ، وأنه سبب لسخط الله .

ولا شك أن هذا من رحمة الله بالوالدين والأولاد ؛ إذ بين الوالدين وأولادهم من الاتصال ما لا يشبهه شيء من الصلات والارتباط الوثيق ، والإحسان من الوالدين الذي لا يساويه إحسان أحد من الخلق . والتربية المتنوعة وحاجة الأولاد ، الدينية والدنيوية إلى القيام بهذا الحق المتأكد ؛ وفاء بالحق ، واكتساباً للثواب ، وتعليماً لذريتهم أن يعاملوهم بما عاملوا به والديهم .

هذه الأسباب وما يتفرّع عنها موجب لجعل رضاهم مقروناً برضا الله ، وضده بضده .

وإذا قيل: فما هو البرّ الذي أمر الله به ورسوله؟

قيل: قد حدّه الله ورسوله بحدّ معروف ، وتفسير يفهمه كل أحد . فالله تعالى أطلق الأمر بالإحسان إليهما . وذكر بعض الأمثلة التي هي أنموذج من الإحسان . فكل إحسان قولي أو فعلي أو بدني ، بحسب أحوال الوالدين والأولاد والوقت والمكان ، فإن هذا هو البر .

وفي هذا الحديث: ذكر غاية البرّ ونهايته التي هي رضى الوالدين ؛ فالإحسان موجب وسبب ، والرضى أثر ومسبّب . فكل ما أرضى الوالدين من جميع أنواع المعاملات

١ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب البر والصلة عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء من الفضل في رضا الوالدين (١٨٩٩) . والحديث صححه ابن حبان في صحيحه (٤٢٩) ، والحاكم في مستدركه (٧٢٤٩) ، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع (٣٥٠٧) ، ثم تراجع الشيخ وحسنه في السلسلة الصحيحة (٥١٦) ، وحسنه كذلك في صحيح الترغيب (٢٥٠٣) . والله أعلم .

العرفية، وسلوك كل طريق ووسيلة ترضيهما، فإنه داخل في البر، كما أن العقوق، كل ما يسخطهما من قول أو فعل. ولكن ذلك مقيد بالطاعة لا بالمعصية. فمتى تعذّر على الولد إرضاء والديه إلا بإسقاط الله، وجب تقديم محبة الله على محبة الوالدين. وكان اللوم والجناية من الوالدين، فلا يلومان إلا أنفسهما.

وفي هذا الحديث: إثبات صفة الرضى والسخط لله، وأن ذلك متعلق بمحابه ومراضيه^١. فالله تعالى يحب أوليائه وأصفياه. ويحب من قام بطاعته وطاعة رسوله. وهذا من كماله وحكمته وحمده ورحمته. ورضاه وسخطه، من صفاته المتعلقة بمشيئته وقدرته.

والعصمة في ذلك: أنه يجب على المؤمن أن يثبت ما أثبتته الله لنفسه، وأثبتته له رسوله من صفات الكمال الذاتية والفعلية^٢، على وجه يليق بعظمة الله وكبريائه ومجده. ويعلم أن الله ليس له ند، ولا كفؤ، ولا مثيل في ذاته وأسمائه، وصفاته وأفعاله. والله أعلم.



١ معنى محابه أي الأمور التي يحبها ويجب بها العبد، ومراضيه: الأمور التي يرضاها ويرضى بها عن العبد.

٢ الصفات الذاتية: هي التي لم يزل ولا يزال الله متصفاً بها، وهي نوعان: معنوية وخبرية: فالمعنوية مثل: الحياة والعلم والقدرة، والخبرية مثل: اليدين والوجه والعينين، واصطلاح العلماء رحمهم الله على أن يسموها الصفات الذاتية؛ قالوا: لأنها ملازمة للذات، لا تنفك عنها.

والصفات الفعلية: هي الصفات المتعلقة بمشيئته وهي نوعان: صفات لها سبب معلوم، مثل: الرضى؛ فالله عز وجل إذا وجد سبب الرضى، رضي، كما قال تعالى: {إن تكفروا فإن الله غني عنكم، ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم}. وصفات ليس لها سبب معلوم؛ مثل: التزول إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر. واصطلاح العلماء رحمهم الله أن يسموها هذه الصفات الفعلية، لأنها من فعله سبحانه وتعالى...هـ بتصرف من كلام شيخنا محمد الصالح العثيمين - رحمه الله - في شرح العقيدة الواسطية (١/ ٧٨، ٧٩).

الحديث السابع والتسعون

ثلاث منجيات

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: **ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَ قَلْبُ مُسْلِمٍ: إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ، وَمَنَاصِحَةُ وَلَاةِ الْأُمُورِ، وَلِزُومُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ؛ فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَحِيطٌ مِنْ وَرَأَيْهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُمَا^١.**

قال الشيخ شمس الدين ابن القيم رحمه الله: (أي لا يبقى في القلب غلٌّ، ولا يُحْمَلُ الغلُّ مع هذه الثلاثة، بل تنفي عنه غلّه، وتنقيّه منه، وتخرجه عنه؛ فإن القلب يغلُّ على الشرك أعظم غلٍّ. وكذلك يغلُّ على الغشِّ، وعلى خروجه عن جماعة المسلمين بالبدعة والضلال. فهذه الثلاثة تملؤه غلاً ودغلاً^٢. ودواء هذا الغل واستخراج أخلاطه، بتجريد الإخلاص والنصح، ومتابعة السنة.) انتهى^٣.

أي فمن أخلص أعماله كلها لله، ونصح في أموره كلها لعباد الله، ولزم الجماعة بالائتلاف، وعدم الاختلاف. وصار قلبه صافياً نقياً، صار لله ولياً. ومن كان بخلاف ذلك امتلأ قلبه من كل آفة وشر. والله أعلم.



١ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب العلم عن رسول الله ، باب ما جاء في الحث على تبليغ السماع (٢٦٥٨) من حديث عبد الله بن مسعود ؓ ، وأخرجه الشافعي في مسنده (٢٤٠/١) ، والحاكم في مستدركه (٢٩٤) ، وأحمد في مسنده (١٢٩٣٧) من حديث أنس بن مالك ؓ ، وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب المناسك ، باب الخطبة يوم النحر (٣٠٥٦) ، وأحمد في مسنده (١٦٢٩٦ ، ١٦٣١٢) والدارمي في المقدمة في باب الاقتداء بالعلماء (٢٢٨) كلهم من حديث جبير بن مطعم عن أبيه ؓ . وأخرجه ابن ماجه في سننه في المقدمة ، باب من بلغ علماً (٢٣٠) من حديث زيد بن ثابت ؓ . وأخرجه الدارمي في سننه في المقدمة ، باب الاقتداء بالعلماء (٢٣٠) من حديث أبي الدرداء ؓ . والحديث صحيح ؛ صححه الألباني في صحيح ابن ماجه (١٨٧ ، ٢٤٨٠) ، وفي صحيح الترغيب (٤ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٣٢٥٤) ، وفي صحيح الجامع (٦٧٧٦) . وقد ورد في بعض نسخ الكتاب أن المؤلف عزاه إلى صحيح مسلم ، وهذا ليس بصواب والصحيح ما أثبتّه هنا . والله أعلم.

٢ دغلاً : أي حقداً يريد للناس به الشر ، وهم يحسبون أنه يريد لهم الخير .

٣ قاله شيخ الإسلام ابن القيم في كتاب مدارج السالكين (٩٠/٢) ط. دار الكتاب العربي ، بتحقيق : محمد حامد الفقي . رحم الله الجميع .

الحديث الثامن والتسعون

الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: **إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة** متفق عليه.

هذا الحديث مشتمل على خبر صادق، وإرشاد نافع.

أما الخبر، فإنه ﷺ أخبر، أن النقص شامل لأكثر الناس، وأن الكامل - أو مقارب الكمال - فيهم قليل، كالإبل المائة، تستكثرها. فإذا أردتُ منها راحلة تصلح للحمل والركوب، والذهاب والإياب، لم تكد تجدها. وهكذا الناس كثير. فإذا أردت أن تنتخب منهم من يصلح للتعليم أو الفتوى أو الإمامة، أو الولايات الكبار أو الصغار، أو للوظائف المهمة، لم تكد تجد من يقوم بتلك الوظيفة قياماً صالحاً. وهذا هو الواقع؛ فإن الإنسان ظلموم جهول، والظلم والجهل سبب للنقائص، وهي مانعة من الكمال والتكميل.

وأما الإرشاد، فإن مضمون هذا الخبر: إرشاد منه ﷺ إلى أنه ينبغي لمجموع الأمة، أن يسعوا، ويجتهدوا في تأهيل الرجال الذين يصلحون للقيام بالمهمّات، والأمور الكلية العامة النفع.

وقد أرشد الله إلى هذا المعنى في قوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾^١. فأمّر بالجهاد، وأن يقوم به طائفة كافية، وأن يتصدى للعلم طائفة أخرى؛ ليعين هؤلاء هؤلاء، وهؤلاء هؤلاء. وأمره تعالى بالولايات والتولية أمر بها، وبما لا تتم إلا به، من الشروط والمكملات.

١ أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق، باب رفع الأمانة (٦٤٩٨) واللفظ له.

وأخرجه مسلم في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة، باب قوله ﷺ: الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة (٢٥٤٧).

٢ سورة التوبة - ١٢٢.

فالوظائف الدينية والدنيوية، والأعمال الكليّة، لا بد للناس منها. ولا تتمّ
مصلحتهم إلا بها، وهي لا تتمّ إلا بأن يتولاها الأكفأ والأمناء. وذلك يستدعي
السعي في تحصيل هذه الأوصاف، بحسب الاستطاعة. قال الله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا
أَسْتَطَعْتُمْ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



الحديث التاسع والتسعون

القابض على دينه كالقابض على الجمر

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: 'يأتي على الناس زمان القابض على دينه كالقابض على الجمر' رواه الترمذي^١.

وهذا الحديث أيضاً يقتضي خبراً وإرشاداً.

أما الخبر، فإنه ﷺ أخبر أنه في آخر الزمان يقل الخير وأسبابه، ويكثر الشر وأسبابه، وأنه عند ذلك يكون المتمسك بالدين من الناس أقلّ القليل. وهذا القليل في حالة شدة ومشقة عظيمة، كحالة القابض على الجمر، من قوة المعارضين، وكثرة الفتن المضلة، فتن الشبهات والشكوك والإلحاد، وفتن الشهوات وانصراف الخلق إلى الدنيا وانهماكهم فيها، ظاهراً وباطناً، وضعف الإيمان، وشدة التفرد؛ لقلّة المعين والمساعد.

ولكنّ المتمسك بدينه، القائم بدفع هذه المعارضات والعوائق التي لا يصمد لها إلا أهل البصيرة واليقين، وأهل الإيمان المتين، من أفضل الخلق، وأرفعهم عند الله درجة، وأعظمهم عنده قدراً.

وأما الإرشاد، فإنه إرشاد لأمته، أن يوطنوا أنفسهم على هذه الحالة، وأن يعرفوا أنه لا بد منها، وأن من اقتحم هذه العقبات، وصبر على دينه وإيمانه - مع هذه المعارضات - فإنّ له عند الله أعلى الدرجات. وسيعينه مولاه على ما يحبّه ويرضاه؛ فإنّ المعونة على قدر المؤنة.

وما أشبه زماننا هذا بهذا الوصف، الذي ذكره ﷺ، فإنه ما بقي من الإسلام إلا اسمه، ولا من القرآن إلا رسمه، إيمان ضعيف، وقلوب متفرقة، وحكومات متشتتة، وعداوات وبغضاء باعدت بين المسلمين، وأعداء ظاهرون وباطنون، يعملون سراً وعلناً

١ صحيح . أخرجه الترمذي في سننه في كتاب الفتن عن رسول الله ﷺ ، باب ما جاء في النهي عن سب الرياح (٢٢٦٠) . وأخرجه أحمد في مسنده من طريق أبي هريرة ؓ (٨٨٢٩ ، ٨٨٣١) . وصححه الألباني في صحيح الترمذي (١٨٤٤) ، وفي صحيح الجامع (٨٠٠٢) ، وفي السلسلة الصحيحة (٩٥٧) .

للقضاء على الدين ، والحداد وماديات ، جرفت بخبيث تيارها وأمواجها المتلاطمة الشيوخ والشبان، ودعايات إلى فساد الأخلاق، والقضاء على بقية الرمق. ثم إقبال الناس على زخارف الدنيا، بحيث أصبحت هي مبلغ علمهم، وأكبر همهم، ولها يرضون ويغضبون، ودعاية خبيثة للتهديد في الآخرة، والإقبال بالكلية على تعمير الدنيا، وتدمير الدين، واحتقاره والاستهزاء بأهله، وبكل ما ينسب إليه، وفخر وفخضة^١، واستكبار بالمدنيات المبنية على الإلحاد التي آثارها وشرها وشرورها قد شاهده العباد.

فمع هذه الشرور المتراكمة، والأمواج المتلاطمة، والمزعجات الملمّة، والفتن الحاضرة والمستقبلّة المدلّهمة^٢ - مع هذه الأمور وغيرها - تجد مصداق هذا الحديث.

ولكن مع ذلك، فإن المؤمن لا يقنط من رحمة الله ، ولا ييأس من روح الله، ولا يكون نظره مقصوراً على الأسباب الظاهرة. بل يكون ملتفتاً في قلبه كل وقت إلى مسبب الأسباب، الكريم الوهاب، ويكون الفرج بين عينيه، ووعدته الذي لا يخلفه، بأنه سيجعل له بعد عسر يسراً، وأن الفرج مع الكرب، وأن تفريج الكربات مع شدة الكربات، وحلول المضطّعات^٣.

فالمؤمن من يقول في هذه الأحوال: **"لا حول ولا قوة إلا بالله"** و **"حسبنا الله ونعم الوكيل"**. على الله توكلنا. اللهم لك الحمد، وإليك المشتكى. وأنت المستعان. وبك المستغاث. **ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم** ويقوم بما يقدر عليه من الإيمان والنصح والدعوة. ويقنع باليسير، إذا لم يمكن الكثير. وبزوال بعض الشر وتخفيفه، إذا تعذر غير ذلك :

١ الفخفة هي : المفاخرة بالباطل .

٢ معنى المدلّهمة : أي المظلمة .

٣ أي الأمور الفظيعة المفضطة .

﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ ﴾ ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ ﴾

﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۖ ﴾ .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. صلى الله على محمد وعلى آله

وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين.



الخاتمة

تمت هذه الرسالة المشتملة على شرح تسعة وتسعين حديثاً، من الأحاديث النبوية الجوامع، في أصناف العلوم، والمواضيع النافعة، والعقائد الصحيحة، والأخلاق الكريمة، والفقه والآداب، والإصلاحات الشاملة، والفوائد العامة. قال ذلك معلقها: عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله آل سعدي. غفر الله له ولوالديه ووالديهم، وجميع المسلمين.

وفُرج منه في العاشر من شعبان سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة وألف من الهجرة. وقد وقع الفراغ من نقلها بعون الله تعالى وتيسيره من خط المؤلف ٢٧ رمضان سنة ١٣٧١هـ بقلم الفقير إلى ربه المنان : عبد الله بن سليمان العبد الله السلمان. غفر الله له ولوالديه ووالديهم وجميع المسلمين^١.



فهرس الموضوعات

الصفحة	عنوان الحديث	الحديث
٥	مقدمة المعتني بالكتاب	❖❖
٨	ترجمة مختصرة للمؤلف	❖❖
١٢	تعريف بالكتاب	❖❖
١٣	مقدمة المؤلف	❖❖
١٤	النية في الإيمان	١
١٥	نقض الأحكام الباطلة وردّ محدثات الأمور	٢
٢٢	الدين النصيحة	٣
٢٤	الإيمان الذي يدخل به الجنة	٤
٢٥	جامع أوصاف الإسلام	٥
٢٦	المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده	٦
٢٩	علامة المنافق	٧
٣٢	صفة إبليس وجنوده	٨
٣٥	كل شيء بقدر	٩
٣٧	من سنَّ سنة حسنة أو سيئة	١٠
٣٨	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين	١١
٤٠	الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله	١٢
٤٧	تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً	١٣
٥٠	من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها	١٤
٥٢	في تنزيل الناس منازلهم	١٥
٥٦	من ضار ضار الله به	١٦
٦٠	ما جاء في معاشرّة الناس	١٧
٦٣	الظلم ظلمات يوم القيامة	١٨
٦٦	لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه	١٩
٦٩	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ	٢٠
٧١	خصال الفطرة	٢١
٧٤	ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء	٢٢
٧٦	سؤر الهرة	٢٣
٧٨	من مكفرات الذنوب	٢٤

٨٠	صلوا كما رأيتموني أصلي	٢٥
٨٦	من خصائص النبي ﷺ	٢٦
٩٠	وصايا نبوية	٢٧
٩٣	الدين يسر	٢٨
٩٧	حق المسلم على المسلم	٢٩
١٠٠	يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة	٣٠
١٠١	السرعة بالجنّازة	٣١
١٠٣	ما تجب فيه الزكاة	٣٢
١٠٥	فضل التعفف والصبر	٣٣
١٠٨	استحباب العفو والتواضع	٣٤
١١٠	فضل الصيام	٣٥
١١٤	من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب	٣٦
١١٦	البيعان بالخيار ما لم يفترقا	٣٧
١١٨	بطلان بيع الحصاة والبيع الذي فيه غرر	٣٨
١٢٠	في الصلح	٣٩
١٢٤	مطل الغني ظلم	٤٠
١٢٧	على اليد ما أخذت حتى تؤديه	٤١
١٢٩	الشفاعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة	٤٢
١٣٢	في الشركة	٤٣
١٣٤	ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته	٤٤
١٣٦	من سبق إلى ما لم يسبق إليه مسلم	٤٥
١٣٨	أحقوا الفرائض بأهلها	٤٦
١٣٩	لا وصية لوارث	٤٧
١٤٢	ما جاء في المجاهد والناكح والمكاتب وعون الله إياهم	٤٨
١٤٥	يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة	٤٩
١٤٦	الوصية بالنساء	٥٠
١٤٨	من لم يسأل الإمامة أعانه الله عليها	٥١
١٥١	النذر في الطاعة	٥٢
١٥٢	المسلمون تتكافأ دماؤهم	٥٣
١٥٤	في من تطبّب بغير علم فاعنت	٥٤
١٥٥	ما جاء في درء الحدود	٥٥

١٥٦	وجوب طاعة الأمراء في غير معصية	٥٦
١٥٧	أجر الحاكم إذا اجتد فأصاب أو أخطأ	٥٧
١٥٩	اليمين على المدعى عليه	٥٨
١٦١	من تردّ شهادته	٥٩
١٦٣	جواز الذبح بكل ما أنهر الدم	٦٠
١٦٥	الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة	٦١
١٦٨	تحريم أكل كل ذي ناب من السباع	٦٢
١٧٠	المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال	٦٣
١٧٢	ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء	٦٤
١٧٥	الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان	٦٥
١٧٨	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه	٦٦
١٨٠	في أدب الولد	٦٧
١٨١	استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء	٦٨
١٨٣	لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين	٦٩
١٨٥	وصية نافعة	٧٠
١٨٨	الحذر من الغضب	٧١
١٩٠	تحريم الكبر وبيان	٧٢
١٩٣	في الكفاف والقناعة	٧٣
١٩٥	الحكمة	٧٤
١٩٧	من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	٧٥
٢٠٠	بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة	٧٦
٢٠٣	كراهة تمني الموت لضر نزل به	٧٧
٢٠٦	فتنة الدنيا وفتنة النساء	٧٨
٢٠٨	أمور الإيمان	٧٩
٢١٠	كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم	٨٠
٢١٢	الافتداء بسنن رسول الله ﷺ	٨١
٢١٨	من لا يرحم الناس لا يرحمه الله	٨٢
٢٢٢	من أحب البسط في الرزق	٨٣
٢٢٤	المرء مع من أحب	٨٤
٢٢٦	ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره	٨٥
٢٣٠	خذوا عني مناسككم	٨٦

٢٣٣	فضل قراءة قل هو الله أحد	٨٧
٢٣٦	الاغترباط في العلم والحكمة	٨٨
٢٣٩	من دعاء رسول الله ﷺ	٨٩
٢٤٠	وصية لمن يريد الجنة	٩٠
٢٤١	مما يرضاه الله ومما يكرهه	٩١
٢٤٣	إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه	٩٢
٢٤٦	هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان	٩٣
٢٤٨	النهي عن الإسراف	٩٤
٢٥٠	إذا أثني على الصالح فهي بشرى ولا تضره	٩٥
٢٥٢	رضى الله في رضى الوالدين	٩٦
٢٥٤	ثلاث منجيات	٩٧
٢٥٥	الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة	٩٨
٢٥٧	القابض على دينه كالقابض على الجمر	٩٩
٢٦٠	خاتمة	خ
٢٦١	فهرس الموضوعات	ف

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين .



هذه جوهرة نفيسة. وروضة ممرعة ،

هي بغية الراغبين ، ونزهة المستفيدين ،

وبهجة الناظرين ، لما ظهرت به من مظهر أنيق ،

وتحلت به من زهور المعارف والتحقيق ، ولما أودعته

من فوائد جليلة ، سهل اجتناؤها ، وثمرات دانية

طاب مذاقها ، ومناهل عذبة ، راق مشربها ،

حيث اشتملت على بيان العقائد النافعة ،

والأصول الجامعة ، والأحكام المتنوعة ، والآداب

السَّامية ، وغيرها من المواضيع المهمة ، والعلوم

الجمَّة ، التي تكسب الإنسان هدى ورشداً ، وتزيده

بصيرة و يقيناً ، وحسبك منها ، أنها شرح لكلام هو

أشرف الكلام ، بعد كلام الله ، وأجمعه للخير

وأنفعه ، كلام أعلم الخلق ، وأفصحهم : محمد ﷺ .

وتبيين لمقاصده الشريفة وكنوزه النفيسة ، يقدمها

الشيخ الفاضل :

عبد الرحمن بن ناصر السعدي

جزاه الله عن الإسلام وأهله خيراً . ولا زالت شمس

تحقيقه مشرقة ، وبذور علومه نيرة .